

**TEXT FLY WITHIN
THE BOOK ONLY**

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_148692

UNIVERSAL
LIBRARY

OUP-43-90471-5.000

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. 181.4
Author S 96 H

Accession No. P.G. 431

Title

This book should be returned on or before the date last marked below.

12 MAY 1994 72

HATHA-YOGA-PRADĪPIKĀ

HATHA-YOGA-PRADIPIKA

OF

SVĀTMĀRĀMA SVĀMIN

PART I

TRANSLATED

BY

YOGI SRĪNIVĀSA IYANGĀR, B.A.

Third Edition

1949

THE THEOSOPHICAL PUBLISHING HOUSE
ADYAR MADRAS INDIA

First Edition 1893

Second , 1933

Third , 1949

INTRODUCTION

In publishing this translation of the well-known authoritative treatise on Yoga which has been taken for a guide by different classes of Yogins in India, the editor wishes to remark that, of all the works on occultism which the world in the present dark cycle of the Kaliyuga has been permitted to possess, the *Hatha-yoga-pradīpikā* is perhaps the one which stands unrivalled in its attempt to grapple with the task of reconciling the Rāja and Haṭha-yoga systems. Concealing a truth in every sentence, the treatise offers, in one respect, a wealth of occult lore to the earnest student of Yoga-vidyā, and, in another, holds behind the apparent charms of a bright curtain the venomous serpent ready to pounce upon the first straggler from the right hand path who has not thoroughly shaken off earthly impurities before launching himself upon the forbidden path of Yoga. The pure and unselfish alone will have the

keenness and power to sift the pure drop of immortality from the compound mixture in which the mystic author of the treatise has so beautifully combined the two systems of Yoga.

The word *Yoga* means union between *Jīvātman* and *Paramātman*. The science that teaches the way of acquiring this occult knowledge is called *Yoga-sāstra*. As this knowledge leads directly to the fusion of the *Jīvātman* and the *Paramātman*, it is considered very sacred and sublime, and, as such, is not indiscriminately imparted to all men by its custodians, only those who have passed through the most terrible ordeals being considered as fit to receive it. The strict rules of *Chelaship* and the method of their observance are given in the *Sivasaṁhitā*.

The sage Patañjali, the founder of the *Yoga* philosophy—one of the six schools known as *Darsanas*—has laid down in his *Yoga* aphorisms, Book I, 23, that an untiring devotion to *Īsvara* (or *Guru*) is one of the most essential conditions required of a student of *Yoga*. Another no less essential

condition as described in aphorism 20 of the same book, is faith, without which no knowledge is possible to the student; half or wavering faith in this science or the Guru is a positive disqualification on the part of the student.

According to the Sāstras, no knowledge stands higher in importance than the Yoga-sāstra, and the Vedas call it the Vidyā. God Siva describes it in the Sivasamhitā :

आलोक्य सर्वशास्त्राणि विचार्य च पुनः पुनः ।
इदमेकं सुनिष्पन्नं योगशास्त्रं परं मतम् ॥ १ ॥

On studying all the Sāstras and constantly meditating on them, I have come to the conclusion that no Sāstra is so worthy of study as the Yoga-sāstra.

Pythagoras, Plato and other ancient philosophers of Greece have extolled the study of this science, and the motto at the entrance to their lecture hall was “Know thyself”.

Among the leaders of modern thought, Descartes, Spinoza, Kant, Schopenhauer, Emerson and others have not been less enthusiastic in their praise of the nobility of this science, whose object they have

declared to be the unravelling of the mystery of the being of man and surrounding nature.

The acquisition of a knowledge of this science is fraught with abnormal difficulties, and perfectly qualified teachers are rare, and less communicative except to well-tried Chelas. Obscurities in the treatment of the subject in a written work call for verbal explanation by a Guru. No substantial gift will ever purchase the knowledge desired, or violate the iron rules prescribed in the Sāstras. The grace of the Guru bestowed in exchange for the hard-earned merit acquired by the Chela, even at the peril of his life, is alone the pass-port to the sanctuary of knowledge. In the Śrīmad-Bhāgavata and other Purāṇas, the student who has not been able to secure a Guru, is advised to pray and worship Īśvara (as Viṣṇu or Siva) and strive for perfect renunciation of every worldly desire, such renunciation being the only way of securing a Guru who will not delay when the time comes for him to direct the student in his further progress.

The systems of Yoga are of different denominations according to their methods,

and known as Aṣṭāṅga, Laya, Dhyāna, Mantra, Bhakti, Tāraka, Karma, Sāṃkhyā, etc. All these, however, can be classed into two broad divisions of Hatha-yoga and Rāja-yoga ; these are interdependent, either of them being impracticable without the other.

The venerable sage Patañjali, in his Yoga aphorisms defines Yoga as the suspension of the modification of the thinking principle,¹ an object attainable through different methods, none of which is practicable without controlling the Prāṇa or breath, which is intimately connected with the mind. This connection is proved by our daily experience of life ; when we are absorbed in deep

¹ When initiating Rāmacandra, his Guru Vasiṣṭha said :

चित्तं कारणमर्थानां तस्मिन्सति जगत्क्यम् ।
तस्मिन्श्वीणे जगत्क्षीणे तच्चकित्स्यं प्रयत्नतः ।
एक एव मनो देवो ह्वयः सर्वार्थसिद्धिदः ।
अन्यत्र विफलःक्लेशः सर्वेषां तज्जर्यं विना ॥

The happiness and misery experienced in this world are caused by the working of the mind. Three worlds are created for the pleasures and pains of the mind. Suspension of the mental activity will cause the three worlds to disappear with their misery. By the knowledge of controlling the mind all occult powers are acquired. If the mind is not controlled, all else becomes useless and painful.

thought, the process of breathing becomes slow. The suspension of the mental activity increases in proportion to the slowness of the breath ; and in cases of asphyxia mental activity ceases altogether until respiration is revived, and complete disappearance of the mind takes place with the death of the body. These considerations prove that mind and Prāṇa, another term for the vital breath, are interdependent, each unable to act independently of the other.

It has been said in the Siva-Gītā that the vehicle of mind is Prāṇa, and therefore mind is present where Prāṇa is. In other words mind has been described as the rider and Prāṇa as the horse. In the Yoga-Vāsiṣṭha the relation between the mind and the Prāṇa has been described thus :

शरीरशकटानां हि कर्षणे परमात्मना ।
 मनःप्राणोदयौ ब्रह्मन्कृतौ कर्मकृतौ द्वदौ ॥
 प्राणेनेदं देहगेहं परिस्फुरति यन्त्रवत् ।
 प्राणहीनं परिस्पन्दं त्यवत्वा तिष्ठति मूकवत् ॥
 मनसः स्पन्दनं प्राणः प्राणस्य स्पन्दनं मनः ।
 एतौ विहरतो नित्यमन्योन्यं रथसारथी ॥

यः प्राणपवनस्पन्दश्चित्स्पन्दः स एव हि ।
 प्राणस्पन्दजये यज्ञः कर्तव्यो धीमतोच्चकैः ॥
 राज्यादिमोक्षपर्यन्ताः समस्ता एव संपदः ।
 देहानिलविधेयत्वात्साध्याः सर्वस्य राघव ॥
 बहुनाऽत्र किमुक्तेन सर्वमेव शरीरके ।
 करोति भगवान्वायुर्यन्तेहामिव यान्त्रिकः ॥

Oh Rāma ! For the motion of the chariot which is the body, Īśvara has created the mind and Prāṇa, without which the body cannot function. When the Prāṇa departs, the mechanism of the body stops ; when the mind works, Prāṇa moves. The relation between these is like that between the driver and the chariot. The exert motion, one upon the other. Therefore the wise should study the regulation of Prāṇa if they desire to suspend the activity of the mind or concentrate will upon the achievement of Yoga. The regulation of Prāṇa brings all happiness, worldly and spiritual, from the acquisition of kingdoms to Mokṣa or supreme bliss. Wherefore, O Rāma ! study the science of breath or Prāṇa.

Prāṇa is the chief principle of motion in the Sthūla, Sūkṣma and Kāraṇa bodies.

We shall now attempt an examination of the Hāṭha and the Rāja-yogas somewhat more minutely and see the difference that exists between the two.

Hāṭha is considered to be a compound word formed of two syllables : Ha, means the moon, and Ṭha, means the sun. These correspond to the breath which flows through the left and right nostrils. The regulation of breath for the purpose of checking the modification of the thinking principle, is called the Hāṭha-yoga, under which the Aṣṭāṅga-yoga, the Mantra-yoga, etc., as above enumerated, naturally fall. Rāja-yoga begins where Hāṭha-yoga, properly followed, ends. It would therefore be unwise to consider the Hāṭha-yoga as nothing more than a dangerous gymnastic feat, for a moderate exercise of it has been found by experience to be both conducive to health and longevity. It brings in its train the power to prevent or remove diseases, bodily or mental, for its practice regulates the action of the heart, the lungs and the circulation of the blood. It even

bestows the gift of putting off death indefinitely, although this privilege is seldom exercised by the true Yogin who knows the consequences of interfering with the laws of nature.

As the Rāja and the Haṭha-yogas are the necessary counterparts of each other, the limbs as it were of the same body, either of them cannot be successfully followed to the exclusion of the other, nor their benefits secured without the directions of a competent Guru, and no one can be a perfect Yogin without a knowledge of the practices of both.

The born Rāja-yogin has the natural power of concentrating the mind without effort. This concentration which is the chief characteristic of Rāja-yoga, is the natural result of the force of will acting powerfully to check the erratic mind and bring it into union with the Jīvātman and Paramātman by a natural or unconscious suspension of the breath.

We have already said that the Rāja-yoga begins where the Haṭha-yoga ends. Every Yoga, the Laya, Tāraka, Dhyāna, etc., has its

beginning in Hāṭha-yoga, consciously or unconsciously, and ends in the Rāja-yoga. The practice of Rāja-yoga is not easy for every one who commences it for the first time in the present life if he had not accustomed himself to it in his past incarnations. And as knowledge stored in the previous lives comes to fruition in the present, the Chela will easily attain to Rāja-yoga through the inevitable initial steps of Hāṭha-yoga in which a beginning in every incarnation is made. It should therefore be safe to begin with Hāṭha-yoga, as this irresistibly tends to the purification of man's body and moral nature.

Students of the Yoga-vidyā have been classed under three categories : the Uttama Adhikārins, the highest ; the Madhyama Adhikārins, the intermediate ; and the Kaniṣṭha Adhikārins, the lowest. Students of different degrees of merit acquired in past lives come under the first two categories. We shall now speak of the Kaniṣṭha Adhikārins who have to begin their Yoga in the present life. For these no course of Yoga is possible save the Hāṭha-yoga, which

they should patiently follow, guided by a competent Guru. For, says Śrīmat Śāṅkarācārya in his treatise on Rāja-yoga, called *Aparokṣānubhūti*, “The practice of Haṭha-yoga is intended for those whose nature requires to be purged of all impurities.” Now, since the majority of men are not free from the infirmities of their lower nature, it follows that the majority of students are in need of a first training which would fit them for the pursuit of the higher system of Rāja-yoga: a training which no system is so well adapted to secure as Haṭha-yoga.

The misconceptions produced in the minds of some who, not having impartially viewed the philosophies of Sāṃkhya and Yoga—terms synonymous with Rāja and Haṭha-yogas,—jump to the conclusion that the two are distinct sciences, each having a distinct bearing upon the knowledge of Self, have been made evident in Chap. V of *Bhagavad-Gītā*, 4 and 5, where Bhagavān Śrī Kṛṣṇa says to Arjuna :

सांख्योगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

एकमप्यास्थितः सम्यगुभयोर्विन्दते फलम् ॥ ४ ॥

यत्सांस्त्रैः प्राप्यते स्थानं तदोगैरपि गम्यते ।
एकं सांस्त्र्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥ ५ ॥

Meaning that only the ignorant consider Sāṃkhya and Yoga to be different, not the Paṇḍits (the enlightened). By the practice of the one the results of both are obtained. The goal attained by the followers of Sāṃkhya is also reached by the Yogin. He that sees no difference between Sāṃkhya and Yoga possesses the intuitive power of knowledge.

The Maharsi Vasiṣṭha, the Guru of Rāma-candra, throws further light on the point in his *Yoga-Vasiṣṭha*, in which, addressing his worthy disciple, he says :

द्वौ क्रमौ चित्तनाशाय योगो ज्ञानं च राघव ।
योगो वृत्तिनिरोधो हि ज्ञानं सम्यग्वेक्षणम् ॥ १ ॥
असाध्यः कस्यचिद्योगो ज्ञानं कस्यचिदेव च ।
प्रकारौ द्वौ ततः साक्षाज्जगाद परमः शिवः ॥ २ ॥

Oh Rāma ! For the destruction (suppression) of Citta (mind) only two ways are prescribed—Yoga and Sāṃkhya (knowledge). Yoga is secured by suppressing the working

of the mind and knowledge, by analytical thought (*i.e.*, tracing the cause from the effect). To some, Yoga is difficult, to others Jñāna (knowledge) is difficult. For this reason it is that the God Siva has revealed the two ways.

Similar sentiments are breathed in the Kūrma-Purāṇa, where in the chapters on Īśvara-Gītā we read that, “the only certain means of acquiring this knowledge is by an adherence to the Sāṃkhya and Yoga doctrines, for they are the same; but he who sedulously devotes himself to them will undoubtedly become acquainted with the real nature of the deity”.

The *Bhagavad-Gītā* is written in eighteen chapters, each describing a system of Yoga; and in the 8th chapter Bhagavān Śrī Kṛṣṇa advises Arjuna to become a Yogi rather than a Jñānin, that he may avoid falling into errors in virtue of the superior knowledge of Self which Yoga offers to its votaries.

We hope we have clearly demonstrated by the accumulated experience of authorities and the Sāstras that the Hatha and Rājayogas, far from being antagonistic to each

other, are, on the contrary, interdependent, and that the pursuit of the Rāja-yoga cannot be successfully accomplished without the co-operation of its Sister, the Hāṭha-yoga. It has also been shewn that it is safer to begin with the Hāṭha-yoga.

The founders of the Hāṭha and the Rāja-yogas are respectively the Gods, Sīva and Viṣṇu. To demonstrate to the world the fundamental unity of these two systems which have only an apparently different outward garb, the founders worshipped each as his Guru unceasingly with the object of securing emancipation as expressed in the following maxim :

शिवस्य हृदयं विष्णुर्विष्णोश्च हृदयं शिवः ॥

In order to illustrate more forcibly the unity of these two systems (identical in their founders, the Gods, Sīva and Viṣṇu), the Īśvara addressed the sages exhorting them in the last Chapter of the Īśvara-Gītā : “ I have now fully explained the different subjects respecting which your minds were perplexed with doubts ; but know, farther, that this Nārāyaṇa and myself are one and the same,

and that there is no difference between us. He, like me, is incorporeal, imperishable, the supreme and universal soul. Those, however, who behold diversity in this universe, consider us to be distinct deities, naming him Viṣṇu, and me Mahesvara ; but those who know that we are in essence one and the same shall be free from the pains of rebirth."

As a further illustration of the excellence of the Hatha-yoga, which we have attempted to establish by the above few quotations drawn out of an overwhelming number of ancient authorities, we would invite the reader's attention to the familiar, but nevertheless undeniable, analogy introduced in a work of very ancient repute, known as *Saivāgama*, in which Ādinātha (the God Siva) urges even the most perfect Yogi not to give up his former practice of Āsana, Prāṇāyāma, Kumbhakas, etc. for the purpose of keeping his body in perfect good health by driving away the impure humours therefrom as in the case of all human beings who are required to keep their dwelling houses in perfect sanitary condition for the sake of hygienic principles.

In view of the combined advantage of the two systems, and for the enlightenment of men thirsting for knowledge, the great Yogin Svātmārāma Svāmin compiled the *Hāṭha-yoga-pradīpikā*, of which we have in these pages attempted to give, with the original text and its commentary, an English translation for the benefit of students unacquainted with Sanskrit, and we shall be best rewarded if the fruits of the labours of the great Svāmin be appreciated at their true worth, and the reader, imperfectly acquainted with the subject, be enabled to remove the confusion and error which at present seem to prevail in respect of a correct notion of the true science of Yoga.¹

¹ For the necessity emphasized by the author of attending to the pursuit of Hatha-yoga we would refer the reader to chapter I, 1 to 3 and 10; chap. II, 2, 76 and 77; chap. IV, 15, 21, 26, 27, 104 and 114 of the Treatise.

HATHA-YOGA-PRADĪPIKĀ

FIRST CHAPTER

1. I SALUTE the First Lord, Siva, who taught to Pārvatī the Haṭhavidyā, that is, a step to the attainment of the most excellent Rājayoga.

Nearly every work on Yoga and the Tantras is in the form of an exposition by Siva, the great Yогin, to his wife Pārvatī. The word *Haṭha* is composed of the syllables *Ha* and *tha*, meaning the Sun and the Moon, *i.e.*, Prāṇa and Apāna. Their yoga or union, *i.e.*, Prāṇāyāma, is called Haṭhayoga. In this stanza and throughout the work it is stated that Haṭhayoga is only a means to Rājayoga. “There can be no Rājayoga without Haṭhayoga and *vice versa*.”

2. Svātmārāma Yогin, having saluted his own Guru, gives out the Haṭhavidyā solely for the attainment of Rājayoga.

By using the word ‘solely’ he makes it plain that the object of practising Haṭhayoga is to prepare oneself for Rājayoga, and not to obtain the Siddhis (psychical powers). They are only accidental and secondary. The course of Haṭhayoga is meant to give complete control over the bodily organs and the mind, so that the Yogin might keep good health and not be troubled during the ensuing course of Rājayoga.

3. To those who wander in the darkness of the conflicting Sects unable to obtain Rājanya, the most merciful Svātmārāma Yogin offers the light of Haṭhavidyā.

Here the author says that it is impossible to obtain Rājavidyā by any other means than the Haṭhavidyā, e.g., Mantra-yoga, Laya-yoga, contemplation on the images of the various deities, etc. The name of the author, Svātmārāma Yogin, is very suggestive. It means one who delights in communion with his Higher Self. This represents the last of the seven stages of Jñāna. The S'rutis say: “The Brāhmaividvarīṣṭha is one who sports and delights in his Higher Self.” The seven stages are thus described in the Yogavāsistha, one of the most authoritative works on Yoga : One who has rightly distinguished between the

permanent and the impermanent; who has cultivated a feeling of dislike towards worldly pleasures; who, having acquired full mastery over his organs, physical and mental, feels an insatiable longing to free himself from this cycle of existence, has attained the first stage: *S'ubhecchā* or a longing for the Truth. He who has pondered over what he has read and heard and has realised it in his life has attained the second stage: *Vicāranā* or Right Inquiry. When the mind having abandoned the many, remains steadily fixed on the one, he has attained the third stage: *Tanumānasā* or the fading out of the mind. Till now he is a *Sādhaka* or practiser. Having reduced his mind by the three previous stages to a state of pure Sattva, when he cognises directly in himself the truth: I am Brahman, he is on the fourth stage: *Sattvāpatti* or attainment of the state of Sattva. Here the Yогin is called *Brahmavid*. Till now he was practising *Samprajñāta-Samādhi*, or contemplation where the consciousness of duality still lingers. Henceforward the three remaining stages form the *Asamprajñāta-Samādhi*, i.e., having no consciousness of the triad: Knower, Knowledge, and the Known. When the Yогin is unaffected by the Siddhis that manifest themselves at this stage, he attains the stage called

Āsamsakta (being unaffected by anything). The Yогin is now called Brahмavidvarya. Till now he goes about performing his necessary duties of his own will. When he sees nothing but Brahman everywhere, that stage is called *Parār-thābhavīnī*, i.e., where the external things do not appear to exist. Here the Yогin performs his functions prompted by another. He is called *Brahмavidvariyas* when he has attained the seventh and last stage during which he neither performs his daily duties himself nor prompted by others, but remains in a state of perpetual Samādhi. The author of this work is said to have attained this stage as his name Svātmā-rāma shows.

4. Gorakṣa and Matsyendra knew well the Haṭhavidyā. The Yогin Svātmārāma learnt it from them by their favour.

5—9. S'iva, Matsyendra, Sābara, Ānanda-bhairava, Cauraṅgin, Mīna, Gorakṣa, Virū-pākṣa, Bilesaya, Manthāna, Bhairava, Siddhi, Buddha, Kanthaḍi, Koranṭaka, Surānanda, Siddhapāda, Carpaṭi, Kānerin, Pūjyapāda, Nityanātha, Nirañjana, Kapālin, Bindunātha, Kāka, Candīvara, Allāma - Prabhudeva, Ghodācolin, Tīṇṭiṇi, Bhānukin, Nāradeva, Khaṇḍa, Kāpālikā and many other great

Siddhas, having conquered time, move about the world.

10. The Hāthayoga is a monastery for those scorched by the three Tāpas (pains). To all those engaged in the practice of Yoga, Hāthayoga is like the tortoise that supports the world.

The three Tāpas are Ādhyātmika, Ādhidaivika, and Ādhibhautika. Ādhyātmika is of two kinds, bodily and mental ; the Ādhidaivika are those sufferings caused by planetary influences ; and the Ādhibhautika those caused by tigers, serpents, etc.

11. The Yогin desirous of obtaining Siddhi should keep the Hāthayoga very secret. For it is effectual only when it is kept secret and becomes vain when injudiciously revealed.

In this book he describes these processes in detail, but still he says that the Yогin should keep it secret. So it is plain that everything is not given out and the most important processes are to be learnt direct from the Guru ; hence it follows that he who begins to practise this after a theoretical study of it and without a Guru will come to harm. The *adhikārin*. or candidate.

should have the following qualifications. He should perform the duties of his rank. He should have perfected himself in Yama and Niyama to be described later on. He should be entirely devoted to his Guru and the Brahman-Vidyā. No wonder that the Masters refuse to admit all the candidates indiscriminately and say that an adept is the rare efflorescence of an age.

Siddhi is rendered by the commentator as the eight Siddhis: *Animan*, etc.; or *Kaivalya*, i.e., *Nirvāṇa*: the psychical and the spiritual powers.

12. The practiser of Hathayoga should live alone in a small Maṭha or monastery situated in a place free from rocks, water and fire; of the extent of a bow's length and in a fertile country ruled over by a virtuous king where he will not be disturbed.

'Free from rocks, water and fire.' These are sanitary considerations not to be passed over lightly by any one who wants to pursue the arduous course of Yoga. By 'water' he means dampness or wet. 'Fire' means troubled by earthquakes or volcanoes.

13. The Maṭha should have a very small door, and should be without any windows;

it should be level and without any holes ; it should be neither too high nor too long. It should be very clean, being daily smeared over with cowdung and should be free from all insects. Outside it should have a small corridor with a raised seat and a well, and the whole should be surrounded by a wall. These are the characteristics of a Yoga-Matha as laid down by the Siddhas who have practised Hathayoga.

If it is very high there will be a great difficulty in getting up ; and if very long the eye will wander far. Nandikesvara adds to this “The Monastery should be surrounded by flower gardens and groves so that the eye of the Yогin resting upon them might become calm. On the walls of his room he should draw pictures of the cycles of existence and the attendant miseries. He should depict a burning ground and the Narakas, *i.e.*, the hells or places of purification after death, so that the mind of the Yогin will conceive a dislike and horror of this worldly life.”

14. Living in such a place, the Yогin should free his mind from all cares and practise the Yoga as taught by his Guru.

The necessity of having a Guru by one's side when practising Yoga is here strongly dwelt upon. The Yogabija says: 'He who wants to practise Yoga should have a Guru with him. He should begin Prāṇāyāma only with the guidance of his Guru.' The work called Rājayoga says: 'Kaivalya is not to be got by any amount of study of the Vedas, Sāstras and Tantras, without the advice of a Guru.' In the Skanda-Purāṇa it is said: 'The eight stages of Yoga are to be learnt only from a competent Guru, the Siddhis are to be obtained only from S'iva.' The S'rutis say: 'The Mahātmans reveal those things only to him who has a deep devotion towards his Higher Self and an equal reverence towards his Guru ! Only he who has an Ācārya or Guru knows.' The various standard books on Yoga are, I think, meant not so much for beginners and students, as for Gurus to use as guide books to regulate their pupils' training. Even in medicine, he who prescribes a course of treatment empirically, without having thoroughly studied the nature and the peculiarities of the patient's system, and without the ability to see clearly the effect of the various medicines on the internal organism, would be denounced as a quack and charlatan. But in Hathayoga, where

the least mistake may end in death or insanity, it is absolutely necessary to have with us a Guru, who has passed successfully through the course, who can see clearly through our system, and observe the effects of the various processes and modify them accordingly.

15. The Yогин perishes by over-eating, hard physical labour, too much talk, the observance of vows, promiscuous company, and a greedy stomach.

The vows are, bathing in cold water, early in the morning, taking meals in the night, and fasting.

16. The Yогин succeeds by cheerfulness, perseverance, courage, true knowledge, firm belief in the words of the Guru and by abandoning company.

17. To do no harm to any object, to speak the truth, to refrain from taking what belongs to another, to preserve continence, to practise forbearance and fortitude, to be merciful to all, to walk straightforwardly, to be moderate in diet, and to purify oneself constitute Yama.

All these should be qualified to mean that we should avoid these acts in deed, word and thought.

Tapas (austerities), cheerfulness, belief in God, charity, worship of the deity, hearing the exposition of Vedāntic doctrines, shame, sound mind, Japa (repeating prayers) and Vratas (observances of vows), these constitute Niyama.

These are clearly explained in *Sāndilya-Upaniṣad* thus : Tapas is the emaciation of the body by the observances of fasts, etc. Cheerfulness means contentment with what one obtains unasked. Āstikya means a belief in the Vedas and what they say. Charity means giving to deserving persons with devotion what one has lawfully acquired. On this point the *Gītā* says : ‘Sāttvika Dāna or charity consists in giving, to a person who cannot return it, in a proper place and time, gifts simply as a matter of duty.’ Īśvara-Pūjā means worshipping with a calm and clear mind Viṣṇu or Rudra ; Siddhānta-sravana means the theoretical study of Vedānta. *Shame* means a repugnance to doing a thing prohibited by the Vedas and Sāstras ; *sound mind* (Mati) means devotion to the courses laid down in the Vedas ; Japa is practising the Mantras that are not prohibited by the Vedas, as taught by the Guru. It is of two sorts, audible and internal. Internal Japa is repeating the

Mantras *mentally*. The course of development here laid down would seem to every one the most natural and at the same time the most effectual. The attainment of Yama and Niyama comprises all the active and the passive virtues. The four Sādhanas or the necessary qualifications of a Sisya or pupil; the knowledge of the permanent and the impermanent; the perfect indifference to any objects of desire from the lowest forms of earthly life to that of the Demiurgos; the attainment of the sixfold qualities, and the intense desire for or incessant striving after emancipation—all these are included in the first two stages of Yoga. By these means the mind is naturally weaned away from any attachment to worldly objects, and consequently, is in a fair way to succeed in concentration. The Āsanas and the Prāṇāyāma come at the right time and remove any disturbing element arising from the body and its proclivities. The way to the higher paths is now smooth and easy. But the ground is hard to tread and very few have the pluck to go through it or the patience to persevere under repeated failures; so that nearly 99 out of 100 practitioners are frightened by the outlook and begin at the easiest and most practical point, i.e., Āsana and Prāṇāyāma. They read of the

magnificent and stupendous results laid down as following the easiest physical processes in an inconceivably short time and take to it with avidity for some months. But finding they do not see even a shadow of the glorious powers prophesied, they give up the whole effort in disgust and become the bitterest enemies of Yoga, denouncing it as false whenever they can get hearers. These escape thus lightly; but many commit serious mistakes in the processes and end their lives as maniacs or suicides. These do not realise the important fact that these tremendous powers are promised as a result of a course of Prāṇāyāma only when it is practised by one who has perfected in himself the moral and the spiritual qualities included under Yama and Niyama. This point is beautifully brought out in the Yogavāsiṣṭha in the following story :

A Samnyāsin retired into the jungles and practised Prāṇāyāma for many years, but without realising any of the powers foretold. He then went to a Sage and reverently asked him to teach him Yoga. The Sage told him to remain with him, and for the first two years met all his pupil's eager solicitations for instructions with—"Wait". Gradually the Samnyāsin grew accustomed to the situation and forgot to

trouble his master any more for instruction. At the end of twelve years the Ṛṣi one day called to him his pupil and asked him to pronounce the word Om. When the Saṁnyāsin came to the first syllable, *Recaka*, or the process by which the air in the lungs is pumped out, set in naturally. When he finished the second syllable, *Pūraka*, or the process of inhalation, set in. At the end of the third syllable, *Kumbhaka*, or the process of retention, set in. As a spark of fire catches a whole field of sun-dried grass and the whole is in flame in a few minutes, so the pronunciation of the sacred word roused into activity the spiritual faculties that lay dormant hitherto in the pupil, and in a short time he had passed the initial stages of *Pratyāhāra*, *Dhyāna* and *Dhāraṇā*, and settled into the pure and elevated state of *Samādhi*.

Our interest in the story lies in the fact that the Sage patiently waited for the natural unfoldment of the pupil's spiritual tendencies and the purifying of his nature through his association and surroundings. He chose the right time, and seeing into the nature of the pupil as into a glass, brought about in a simple way results psychical and spiritual, that persons, unacquainted with the rationale of Yoga and without the guidance of a Master, labour years

to obtain. If these were understood and their importance fully realised, there would be fewer victims and failures.

Āsanas are treated of in the first place as they form the first stage of Hathayoga. So one should practise Āsanas, that make him firm, free from diseases, and light of limb.

Āsana is said to make firm because it kills out the Rajoguṇa that causes the fickleness of the mind. By removing diseases it facilitates Concentration; for Patañjali says: ‘Disease, dullness, doubt, carelessness, sloth, worldly-mindedness, false notion, missing the point and instability are the causes of the distraction of the mind and they are the obstacles.’ Heaviness of body arises from a preponderance of Tamas, and Āsana removes this. Though it is impossible to explain clearly and realize the important truths that underlie the various Āsanas, absurd and quackish as they seem, till the human system is understood in all its intricacies and details, still I can confidently say that the various postures bring about many important results physical and otherwise. For example, during some of them, various nervous centres are pressed upon and set in action; these act powerfully on the controlling of the

irregularities in the body and what is more wonderful, but not less true, the purification of our mental nature, *i.e.*, the suppression of some of our animal passions. Several diseases brought on by an excess of or irregularity in the humours of the body—wind, bile and phlegm are removed by the Āsanas. Those of the Theosophists that are physiologists will find here a vast field for their researches and the harvest is worth the reaping.

18. I proceed to give out some of the Āsanas that are accepted by such sages as Vasiṣṭha, etc., and such Yogins as Matsyendra, etc.

Vasiṣṭha and Matsyendra were both Jñānins and Yogins. But the former was learned more in Jñāna and the latter in Yoga.

19. Having firmly inserted both insteps between the thighs and the calves of the legs he should sit straight on a level place. This is Svastikāsana.

20. Place the right sole under the left posterior and the left sole under the right posterior. This is called Gomukhāsana and resembles the face of a cow.

21. Place one foot on the other thigh and the other foot under the other thigh. This is Vīrāsana.

22. Press the anus firmly with the soles crossed and sit very carefully. This is Kūrmāsana according to the Yogins.

23. Assuming the Padmāsana posture, insert the hands between the thighs and the calves; planting them firmly on the ground, rise from the ground. This is Kukkuṭāsana.

24. Assuming the Kukkuṭāsana posture wind your arms around your neck and remain raised like a tortoise. This is called Uttāna-Kūrmāsana.

25. Taking hold of both the toes with your hands keep one arm extended and draw the other towards your ear as you would do with the string of a bow. This is called Dhanurāsana.

26. Place the right foot at the foot of the left thigh and the left foot outside the right knee. Take hold of the right foot by the left hand and the left foot by the right hand and turn your head towards the left completely. This is Matsyendrāsana.

27. This Matsyendrāsana increases appetite by fanning the gastric fire and destroys terrible diseases in the body; when practised it rouses Kundalinī and makes the Moon steady.

Above the root of the palate the Moon is said to be located, ever dropping cool ambrosial nectar that is wasted by mixing with the gastric fire. But this Āsana prevents it. There is a curious story told of Matsyendra. He is said to be the pupil of Ādinātha or S'iva. Once S'iva went to a lonely island and he thinking it uninhabited, taught his wife Pārvatī, the mysteries of Yoga. A fish that happened to be near the shore heard everything and remained immovable with its mind concentrated. Ādinātha perceiving this thought that the fish had learnt the Yoga and being extremely merciful sprinkled water upon him. Immediately he became a Siddha possessing a divine body and was called Matsyendra.

This is deeply symbolical and suggestive. Compare the story of Dragon, the Matsyāvatāra and the fish to whose horn the Hindu Ark of Vāivasvata was tied during the flood. For some valuable hints towards the elucidation of this, *vide* the article of Madame Blavatsky on "The Druses" in the *Theosophist* volume of 1883.

28. Stretch out both the legs and having taken hold of the toes of the feet with the hands, place your forehead upon your knees. This is Pascimāsana.

29. This most excellent of all āsanas, Pascimāsana, makes the breath flow through the Suṣumnā, rouses the gastric fire, makes the loins lean and removes all diseases.

30. Plant your hands firmly on the ground and support your body upon your elbows pressing against the side of your loins. Raise your feet in the air stiff and straight on a level with the head. This is Mayūrāsana.

This posture resembles the plant balance in the modern course of gymnastics on the parallel bars.

31. This Āsana cures Gulma (diseases of the stomach), dropsy and Plīhan (diseases of the spleen), and removes all diseases caused by an excess of wind, bile or phlegm. It easily digests food taken immoderately and promiscuously, and reduces to ashes even the terrible poison Hālāhala.

During the churning of the Ocean by the Gods and the Asuras the first thing that came

out was the poison Kālākūṭa or Hālāhala. It began to burn the three worlds and no God could be persuaded to eat it. At last S'iva swallowed it, but ere it got down his throat, Pārvatī held it firmly. So it remained for ever there and S'iva's throat became black. Hence his name Kālakanṭha or Nilakanṭha, *i.e.*, black-throated. This plainly reveals some great cosmical mystery connected with the evolution of our planetary system.

32. Lying upon one's back on the ground at full length like a corpse is called Savāsana. This removes the fatigue caused by the other Āsanas and induces calmness of mind.

33. The Āsanas as given out by S'iva are eighty-four in number. Of those I shall describe four of the most important.

Gorakṣa says : There are as many Āsanas as there are varieties of beings. S'iva has counted eighty-four lakhs and he only knows them. Of these he has selected eighty-four, among these four are the most important and useful.

34. They are Siddha, Padma, Simha and Bhadra. Of these, the most comfortable and the most excellent is Siddhāṣana.

35. Press firmly the perineal space with the heel and place the other heel above the *penis (or pubes)*. Fix your chin tightly upon your breast. Remain erect with you organs under control and look fixedly at the spot between the eyebrows. This is called Siddhāsana ; and it removes every obstacle from the path to emancipation.

36. Place the right heel above the penis and the left above the right. This is called Siddhāsana also.

The Siddhāsana described in the previous S'lokas is practised by the followers of Matsyendra. The one now described belongs to the other sects.

37. Some say this is Siddhāsana, others Vajrāsana, others Muktāsana and others Guptāsana.

That described first is called alike Siddhāsana and Vajrāsana. The Muktāsana consists in placing one heel under the perineal space and the other heel under it. Guptāsana is described in Stanza 37.

38. The Siddhas say that as among Niyamas, the most important is not doing any

harm to any one, and among Yamas a moderate diet, so is Siddhāsana among the Āsanas.

39. Of the 84 Āsanas, one should always practise Siddhāsana. It purifies the 72,000 Nādīs.

40. The Yогin practising contemplation upon his Ātman and observing a moderate diet, if he practises the Siddhāsana for 12 years, obtains the Yoga Siddhis.

41. When the Siddhāsana is mastered, and the breath carefully restrained by the practice of Kevala-Kumbhaka, why do we need the various other Āsanas ?

42. When the Siddhāsana is mastered, the Unmanī avasthā (described later on) that gives delight, the Moon and the three Bandhas follow without effort and naturally.

The Bandhas are Mūlabandha, Uddiyāna Bandha and Jālandhara Bandha. As these and the Unmanī avasthā are described later on, I refrain from explaining them here.

43. There is no Āsana like the Siddha, no Kumbhaka like the Kevala, no Mudrā like the Khecarī, and no Laya (absorption of the mind) like the Nāda.

44. Place the right heel at the root of the left thigh and the left heel at the root of the right, cross the hands behind the back and take hold of the toes, the right toe with the right hand and the left toe with the left. Place the chin firmly on the breast and look fixedly at the tip of the nose. This is called Padmāsana and destroys all diseases.

The secret teaching is that there should be a space of four inches between the chin and the breast.

45 & 46. Place the feet firmly on the opposite thighs and place the palms one upon another in the middle; direct your eyes to the tip of the nose and place the tip of the tongue at the root of the front teeth; place the chin on the wrist and slowly raise upwards the Prāṇa (by contracting the anus upwards).

47. This is Padmāsana that destroys all diseases. This cannot be attained by ordinary mortals. But only some intelligent persons attain it.

48. Assuming the Padmāsana posture and having placed the palms one upon another, fix the chin firmly upon the breast and

contemplating upon Brahman, frequently contract the anus and raise the Apāna upwards ; by a similar contraction of the throat force the Prāṇa downwards. By this he obtains unequalled knowledge through the favour of Kuṇḍalinī (which is roused by this process).

By the union of the Prāṇa and the Apāna the gastric fire is roused and the serpent Kuṇḍalinī (that lies coiled 8½ times round and the Suṣumṇā closing the opening with its mouth), feels this and begins to move, straightening itself and proceed upwards. Then the Prāṇa and the Apāna should be forced through the hole into the Suṣumṇā. The process described in this verse is that of Jālandhara Bandha.

49. The Yогin sitting in the Padmāsana posture by restraining the breath drawn in through the Nādīs, becomes liberated ; there is no doubt about this.

50. Place the ankles upon that part of the body between the anus and the scrotum, the right ankle upon the left side of it, and the left ankle upon the right.

51. Place the palms upon the knees extending the fingers and direct the eyes to

the tip of the nose, with opened mouth and a concentrated mind.

52. This is Simhāsana held in so great esteem by the highest Yogins: this most excellent āsana facilitates the three bandhas.

53. Place the ankels upon the sides of the Sīvanī (the part between the anus and the scrotum). The right upon the right and the left upon the left side.

54. Then bind the thighs with your hands wound round them. This is Bhadrāsana and destroys all ills.

55. The Siddhas and the Yogins call this Gorakṣāsana. Thus the Yогin should untiringly practise all these Āsanas until he feels no pains or fatigue.

56. Then he should purify the Nādīs, by performing Prāṇāyāma and practise the Mudrās and Kumbhakas of various sorts.

57. Then in the course of Yoga, the concentration upon the Nāda (sounds from the Anāhata-cakra or the cardiac plexus) comes next. The Brahmacārin (devoted to Brahman) who leading a chaste life and observing a moderate diet practises this Yoga, renouncing the fruits of his actions, becomes a

Siddha within more than a year ; there need be no doubt about this.

58. *Moderate diet* is defined to mean taking pleasant and sweet food ; leaving one-fourth of the stomach free, and offering up the act to S'iva.

He should fill two parts of his stomach with food and the third with water, leaving the fourth free for the passage of air. Pleasing S'iva means that he should think that the eater is S'iva and not himself ; as the S'rutis say, ‘The eater is Mahesvara, the great Lord.’

59. The following things are considered as unsalutary to the Yogins : Things that are sharp, sour, pungent and hot, myrabolans, betel-nut and leaves, the ordinary conjee oil, sesamum, mustard, liquors, fish, flesh of animals like the goat, curds, butter-milk, gram, fruit of the jujube, oil-cakes, asafoetida and garlic.

By sharp things, bitter substances such as *pāvarkāy*, etc., are meant. Sour such as tamarind ; pungent as chillies ; hot such as those that increase the temperature of the body, as sugar, jaggery, salt.

60. Diet of the following nature should be avoided as being unhealthy: food that having been once cooked has grown cold and is heated again; that has an excess of salt and sourness; that is indigestible, and that has the leaves of the woody quassia mixed with it.

The leaves of sāka which should be prepared without salt being mixed with it, are also considered unhealthy. Not even the congee of barley or peas mixed with salt. So Dattātreya and Skanda Purāṇa.

61. Gorakṣa says, he should avoid in the beginning bad company, basking near the fire during winter, sexual relations and long journeys, bathing early in the morning, fasting, and hard physical work.

By mentioning basking near the fire, sexual intercourse, long journeys to sacred places by foot, it should be understood that they should be avoided during the period of practice. After he completely masters the practice, he may (optionally) have recourse to basking near the fire during winter, having sexual intercourse with his wife during the proper time (as laid down in the Smṛtis), making journeys by foot

to sacred places provided that he is a Gr̥hastha (householder), that this is the view taken by the author is clear from the verse quoted from Gorakṣanātha. Bathing early in the morning brings on cold, and fasting and such other practices require the exercise of the body ; therefore these should also be avoided. Fasting increases bile.

62. The following things can be safely taken by the Yогin : Wheat, rice (there are two kinds : the first is called in Tamil, Sennel, and the second is called in Tamil, S'amba, and that which is reaped in 60 days is called in Tamil, Kuruvai), barley, milk, ghee, sugarcandy, butter, honey, dry ginger, cucumber, and the five potheerbs (called in Sanskrit जीवन्ती, वास्तुमूल्या, अक्षी, मेघनाद, पुनर्नवा), kidney beans (Payar), and good water.

63. The Yогin should take a nourishing and sweet food mixed with milk ; it should be pleasing to the senses and nutritive to the Dhātus (humours).

Here, he can use buffalo's milk if he cannot get pure cow's milk. He can take various sorts of cakes that are nutritious and pleasing to the senses.

64. Any person if he actively practises Yoga becomes a Siddha ; be he young, old or even very old, sickly or weak.

65. One who practises, will obtain Siddhis, but not one who is idle. Yoga Siddhis are not obtained by a mere theoretical reading of the Sāstras.

66. Siddhis are not obtained by wearing the dress of a Yогin, or by talking about them, but untiring practice is the secret of success. There is no doubt about this.

67. The various Āsanas, the Kumbhakas, and the various Mudrās of Hāthayoga, should be practised only so far as one does not attain Rājayoga.

SECOND CHAPTER

1. THE Yogin having perfected himself in the Āsanas, should practise Prāṇāyāma according to the instructions laid down by his Guru, with his senses under control, observing all along a nutritious and moderate diet.

2. When the breath wanders, *i.e.*, is irregular, the mind is also unsteady, but when the breath is still, so is the mind, and the Yogin lives long ; so one should restrain the breath.

3. A man is said to live only so long as he has the breath in his body ; when the breath goes out he is said to be dead. So one should practise Prāṇāyāma.

4. When the Nādīs are full of impurities, the breath does not go into the middle Nādī, Suṣumnā ; then there is no attainment of the object nor arriving at the Unmanī avasthā.

5. When all the Nādīs that are now full of impurities become purified, then only the Yogin can successfully perform Prāṇāyāma.

6. So one should practise Prāṇāyāma with a mind in which the Sāttvika (pure) element prevails, till the Suṣumṇā Nādī is free from the impurities.

In the above S'lokas *breath* does not mean the air taken in and given out, but the *Prāṇa*, i.e., the magnetic current of breath, as it will be absurd if we say that the breath must be made to go to the right toe, etc.

In the preceding S'loka, *Sāttvika Buddhi* means a mind in which the Rājasa elements, such as unsteadiness, sloth, etc., have been overcome by the worship of Īśvara, strong will and perseverance.

7. The Yogin assuming the Padmāsana posture should draw in the Prāṇa through the Idā, or the left nostril, and having retained it as long as he could, exhale it through Piṅgalā, or the right nostril.

8. Again inhaling the Prāṇa through the Piṅgalā, he should perform Kumbhaka as laid down in the books, and should again slowly exhale it through the Idā.

9. He should perform Pūraka (inhalation) through the same nostril by which he performed Recaka, and having restrained the breath to the utmost (till he is covered with perspiration or till his body shakes), should exhale it slowly, and never fast (as it will diminish the energy of the body).

10. Draw in the Prāṇa by the Idā and exhale it by the Pingalā; again draw in through the Pingalā, and having retained it as long as you can, exhale it through the Idā. The Yogin who has perfected himself in Yama, by practising Prāṇāyāma through the right and left, gets his Nāḍis purified in not less than three months.

11. He should perform Kumbhakas four times a day—in the early morning, midday, evening and midnight—till he increases the number to Eighty.

This comes to about 320 Kumbhakas daily. But as it might be inconvenient to practise at midnight, it might amount to 240 Kumbhakas ordinarily.

12. In the first stage, the body perspires; in the second, a tremor is felt throughout the body, and in the highest stage, the Prāṇa

goes to the Brahmarandhra ; so one should perform Prāṇāyāma.

In the first stage, the Prāṇa is retained for 12 mātrās ; in the second, 24 mātrās ; and in the third, 36 mātrās. A mātrā is defined to be the time taken for circling the knee three times filling the fingers once ; others say the time occupied by clapping the hands thrice (as in Atatāla). A third definition is the time taken for the breath to go in and come out in the case of a man who is sound asleep. The first stage of Prāṇāyāma has a period of $12\frac{1}{2}$ breathings. So breathings are called a Pala. The other stages of Yoga—Pratyāhāra, Dhāraṇā, Dhyāna and Samādhi—are only progressions in Prāṇāyāma. When the Prāṇa is restrained for a period of 125 Palas, then it goes into Brahmarandhra. When the Prāṇa stays in Brahmarandhra for about 25 Palas, that is Pratyāhāra. If it remains there 5 ghatikās or 2 hours, it is Dhāraṇā. If it stays for 60 ghatikās or 24 hours, it is Dhyāna. If it is restrained for 12 days, it is Samādhi.

13. Rub well on the body the perspiration given out. This gives firmness and lightness to the whole constitution.

14. In the early stages of practice he should take food mixed with milk and ghee.

But when he has advanced he need not observe such restrictions.

15. As we tame lions, elephants and tigers gradually, so also should Prāṇa be brought under control. Else it will kill the practitioner.

16. By the practice of Prāṇāyāma one is freed from all diseases. By mistaken course of Yoga, the Yогin brings upon himself all diseases.

17. By a wrong course of Prāṇāyāma the breath becomes deteriorated, and hence, cough, asthma, pains in the head, eyes and the ears and various other diseases arise.

18. He should gradually inhale the breath and as gradually exhale it; he should also restrain it gradually. Thus it is that a man obtains Siddhis.

19. When the Nādīs are purified the consequent signs are perceptible, *i.e.*, the body becomes slender and bright.

20. If the Nādīs are purified, he is able to restrain his breath longer, the gastric fire becomes more active, the Nāda (inner sound) is heard, and he enjoys perfect health.

21. One who is of a flabby and phlegmatic constitution should first practise the six acts. Others should not, as they have not these defects, the three humours, wind, bile and phlegm, being equal in them.

22. The six acts are Dhauti, Vasti, Neti, Trāṭaka, Nauli and Kapālabhāti.

23. These six acts that purify the body should be carefully kept secret, as they produce various wonderful results, and, as such, they are held in high esteem by the Great Yogins.

24. Take a clean piece of cloth 4 fingers broad and 15 spans long, and slowly swallow it according to the instructions of the Guru.

A long strip of cloth taken from a new Muslin turban would do well. Swallow a span the first day and increase it daily by a span. The cloth should also be a little warm.

25. Draw it out again. This is called Dhauti, and removes asthma, Plīhan (splenetic diseases), leprosy and other diseases brought on by phlegm.

26. Sit yourself in a vessel of water covering your navel, resting your body on the forepart of your feet, the heels pressing

against the posteriors. Insert a small bamboo tube into the anus.

27. Then contract the anus (so as to draw the water in) and shake well the water within the stomach (and despel it). This is Vasti. It cures Gulma (splenetic diseases), Plīhan, dropsy and other diseases arising from an excess of wind, bile and phlegm.

The bamboo tube should be six fingers long, and four fingers length of it should be inserted in the anus. Some practise without this tube, but it is very dangerous, as all the water does not come out and so causes many diseases. The above two processes should not be gone through after a full meal, nor should one delay taking his meals after these.

28. This Vasti, when duly practised, refines the Dhātus, Indriyas and the Antah-karana ; it makes the body bright and increases the digestive power ; it destroys all the defects in the constitution.

29. Draw up through one of the nostrils a fine piece of thread 12 fingers long and draw it out through the mouth. This is Neti.

The thread should have no knots. The way to do this is to put one end of the thread into

the nose and closing the other nostril with the finger; inhale the breath and exhale it through the mouth. By a repetition of this process the thread gets into the mouth. Then take it and pull it out. You can also pass the thread through one nostril and draw it through the other.

30. This purifies the skull and makes the sight very keen. Also it removes the diseases in the parts above the shoulders.

31. Look without winking the eyelids at a minute object with your mind concentrated till the tears come into the eyes. This is called Trāṭaka by the Gurus.

32. By Trāṭaka, all the diseases of the eye and sloth are removed. So it should be carefully preserved secretly as a golden casket.

33. With the head bent down, one should turn right and left the intestines of the stomach with the slow motion of a small eddy in the river. This is called Nauli by the Siddhas.

34. This Nauli, the most important of all the Hathayoga practices, drives away the dullness of the gastric fire, increases the

digestive power, produces a pleasing sensation and destroys all diseases.

35. Perform Recaka and Pūraka rapidly like the bellows of a black-smith. This is called Kapālabhāti, and destroys the diseases of the phlegm.

36. One freed from corpulence and phlegm by the performance of the above six acts, succeeds very easily if he begins to practise Prāṇāyāma afterwards.

37. Some teachers say that all the impurities (of the Nādīs) are removed by Prāṇāyāma only and not by any other means.

38. Contracting the anus, draw up the Apāna to the throat and vomit the things that are in the stomach. This act that gradually brings the Nādī-cakras under control is called Gajekarāṇī.

39. Brahmā and Gods devoting themselves to the practice of Prāṇāyāma were freed from the fear of death. So, one should practise it.

40. So long as the breath is restrained, so long as the mind is firm and steady, so long as the eye is directed towards the

middle of the eye-brows; why should one fear death?

41. When the Nādī-*cakras* have been purified by a regular course of Prāṇāyāma the breath easily forces itself into the mouth of the Suṣumṇā and enters it.

42. When the breath flows through the Suṣumṇā, then the mind becomes steady. This steadiness of the mind is called Unmanī avasthā.

43. To attain it the wise ones practise various sorts of Kumbhakas. By a practice of the various Kumbhakas he obtains various Siddhis.

As said in the Bhāgavata, one obtains, through the practice of Yoga, those Siddhis that are obtained severally by his previous Karma, plants, religious austerities and mantras.

44. There are eight Kumbhakas, namely, Sūryabhedana, Ujjāyī, Sītkārī, Sītalī, Bhas-trikā, Bhrāmari, Mūrcchā and Plāvini.

45. At the end of Pūraka, the Jālandhara-bandha should be practised. At the end of Kumbhaka and at the beginning of Recaka he should practise Uddivāna Bandha.

The former is practised as follows : The throat is contracted and the chin firmly placed on the chest.

46. Contracting the throat, and the anus at the same time, the breath flows through the Suṣumṇā being drawn in through the back part of the navel.

If one has learned from his Guru the Jihvā-(tongue)-bandha, by practising this first and Jālandhara-bandha afterwards, Prāṇāyāma follows easily. But if the Jihvā-bandha is not known, then he should contract the anus. These three bandhas are to be learned from Guru. For if practised wrongly they bring on various incurable diseases.

47. By contracting the anus upwards and forcing the prāṇa downwards from throat, the Yогin becomes a lad of 16, ever free from old age.

In this the Mūla-bandha and the Jālandhara-bandha are mentioned ; the third Uddiyāna-bandha is not mentioned as it naturally follows from the above.

48. Placing himself on a convenient seat and assuming an easy āsana, the Yогin

should slowly draw in the breath through the right Nādī, Piṅgalā.

Here I shall quote from a work on Yoga a description of the daily life that a Yogin is expected to lead. The Yogin should get up at 4 or 6 o'clock in the morning. Having contemplated upon his Guru in his mind and his duty in his heart, he should clean his teeth and besmear himself with holy ashes. Seated on a soft and convenient seat in a pleasant Maṭha, he should salute (mentally) his Guru. Then he should perform Saṃkalpa. It is of this form : “ In the 2nd half of the life of Ādi Brahma, that goes on by the order of Viṣṇu, the Great Purusa, in the S'veta-varāha-kalpa, in the Vaivasvata Manvantara, in the first quarter of the Kali Yuga, in the Jambū Dvīpa, in the Bhārata Varṣa, in the Bharata Khaṇḍa, to the South of Meru, where the S'aka era prevails, in the 60 years cycle, beginning with Prabhava, in the year . . . in the . . . Ayana, in the . . . Rtu, in the month of . . . in the half of the month, on the . . . day of it, on this holy day, in the . . . day of the week, in the . . . star, when the yogas are all very propitious, by the command of the Lord, for attaining Samādhi and its results, I begin to perform Āsana, Prāṇāyāma, etc.” After

performing this Saṅkalpa, he should make as many salutations as he can to S'esa, the King of the Serpents, that he may safely go through the Āsanas. He should then practise the Āsanas, and when he gets fatigued, the S'ava (corpse) Āsana. He should perform the practice called Viparītakaraṇī. Then having performed Ācamana (sipping the water pronouncing some Mantra), he should salute the great Yogins. He should then assume the Siddhāsana and should perform 10 Prāṇāyāmas, increasing the number by 5 every day, until he reaches 80. He should first practise Kevala-kumbhaka by the right and left Nādīs. Then follows Sūryabhedana, Ujjāyī, Sītkārī, Sītalī and Bhastrikā, and then the others. Then the Mudrās should be practised as taught by the Guru. He should after that assume the Padmāsana posture and practise concentration upon the inner sounds. In the end he should offer up all these to Iṣvara. Having got up he should bathe in hot water. Then the daily duties should be performed very quickly. The same process should be gone through in the midday. After that he should take some rest and proceed to take his meals. Then he should take cloves, camphor, or betel-leaf without chunam (lime). After meal he should study the Śāstras that treat of emancipation or he should hear the

Purāṇas expounded; or repeat the names of Īśvara. When it is an hour and a half to sunset he should begin to practise as before, and then perform the Saṁdhyāvandana. He should not practise Viparitakaraṇī in the evening and midnight or after meal. Then he should begin to practise at midnight.

49. He should practise Kumbhaka until he feels that Prāṇa pervades the whole of his body from the head to the toe. Then he should slowly exhale it through the right nostril.

50. This Sūryabhedana kumbhaka should again and again be performed, as it purifies the brain and destroys the intestinal worms and the diseases arising from the excess of wind.

51 & 52. Closing the mouth, draw up the breath through the nostrils till the breath fills the space from throat to the heart with a noise. Perform Kumbhaka as before and exhale through Idā. This removes the phlegm from the throat and increases the digestive power of the body. This is called Ujjāyī, and it should be practised walking or sitting. It removes all the diseases from the Nāḍis, and the Dhātus as also the dropsy.

The Dhātus are seven in number, They are skin, flesh, blood, bones, marrow, fat and semen.

53. Putting the tongue between the lips and drawing the breath in the mouth with a hissing sound the Pūraka should be made, and then the Recaka by the two nostrils only (and not by the mouth). This is called Sītkārī. By repeating this one becomes a second god of beauty.

54. Among the multitude of women he becomes an object of admiration ; he is able to do and undo ; and feels neither hunger, thirst, nor indolence.

55. By this practice he gains strength of body, and becoming the lord of Yogins, remains undoubtedly free from injuries of every kind.

56. Protruding the tongue a little way from the lips, he should inhale the Prāṇa and having performed Kumbhaka should breathe out through the nostrils.

57. This Kumbhaka called Sītalī destroys Gulma, Plīhan, and other diseases as also fever, bilious complaints, hunger, thirst and the bad effects of poisons, *i.e.*, snake-bites, etc.

58. Place the feet upon the opposite thighs. This is called Padmāsana and it destroys all diseases.

59 & 60. Assuming this posture, he should close the mouth and breathe out through his nostrils till the pressure is felt on the heart, the throat and the brain. Then he should draw in the breath with a hissing sound till it strikes against the heart, all this time keeping his body and head erect.

61. Again, he should draw in the breath and exhale it as before directed. Go on, again and again, as the black-smith works his bellows rapidly.

62. He should then keep the Prāṇa constantly moving (by Recaka and Pūraka) in his body. When he gets tired he should breathe out by the right nostril.

63. When the breath rapidly fills the stomach he should close his nose by the thumb, the ring and the little fingers.

64. Having performed Kumbhaka according to the rules, he should breathe out through the left nostril. This removes the diseases arising from the excess of wind, bile,

and phlegm, and increases the digestive fire in the body.

Bhastrikā-kumbhaka should be thus performed : press the left nostril by the ring and the little fingers and by the right nostril he should inhale and exhale as the bellows. If he feels tiresome he should perform Kumbhaka, inhaling by the right nostril, and exhaling by the left nostril. Then he should press the nostrils, and by the right nostril he should inhale and exhale like the bellows ; and he should go on alternately till he feels tiresome. This is one method. The other way of practising it is to close the left nostril, and inhale as much as possible by the right nostril, and then exhaling it gradually by the left nostril. This should be done several times, and if he should then feel tiresome, he should perform Kumbhaka, and exhale through Idā Nādī.

65. This rouses the Kundalinī quickly. It purifies the Nādīs considerably, it is pleasant and is the most beneficial of all the Kumbhakas. It removes the phlegm that is at the mouth of Suṣumṇā.

Sūryabhedana and Ujjāyī are both hot. Sītkārī and Sītalī are cool. Bhastrikā preserves

equal temperature. Again Sūryabhedana destroys the excess of wind, Ujjāyī phlegm, Sītkārī and Sītālī bile, and Bhastrikā all three.

66. This Bhastrikā-kumbhaka should be specially practised, as it enables the breath to break through the three Granthis or knots that are firmly placed in the Suṣumṇā.

67. Fill in the air rapidly making the sound of a male bee, and again exhale it making the sound of a female bee humming. (Practise Kumbhaka.) The great Yogins by a constant practice of this feel an indescribable joy in their hearts. This is Bhrāmari.

68. At the end of Pūraka, practise the Jālandhara Bandha, and exhale the breath slowly. This is Mūrcchā-kumbhaka, as it reduces mind to a state of stupor and gives pleasure.

69. Having filled the lungs completely with the air till they are distended, the Yогin moves upon waters of great depth like a lotus leaf.

70. There are three kinds of Prāṇāyāma : Recaka Prāṇāyāma, Pūraka Prāṇāyāma and Kumbhaka Prāṇāyāma. Kumbhaka is also of two kinds. Sahita and Kevala.

The first kind of Prāṇāyāma consists in performing Recaka first, the second in doing Pūraka first, the third is suddenly stopping the breath without Pūraka and Recaka. The Sahita-kumbhaka is of two sorts: the first resembling the first kind of Prāṇāyāma, the second the second kind of Prāṇāyāma. Kevala-kumbhaka is the same as Kumbhaka Prāṇāyāma.

71. As long as one does not get to Kevala-kumbhaka that consists in restraining the breath without Pūraka and Recaka, he should practise Sahita.

The Sahita should be practised till the Prāṇa enters Suṣumnā, which is known by a peculiar sound being produced in the Suṣumnā. Then he should practise only ten or twenty-five Sahita-kumbhakas and increase the Kevala-kumbhakas to eight.

72 & 73. This sort of Prāṇāyāma is called Kevala-kumbhaka. When this Kumbhaka has been mastered without any Recaka or Pūraka, there is nothing unattainable by him in the three worlds. He can restrain his breath as long as he likes through this Kumbhaka.

74 & 75. He obtains the stage of Rājayoga. Through this Kumbhaka, the Kundalini

is roused, and when it is so roused the Suṣumṇā is free of all obstacles, and he has attained perfection in Hṛ̥thayoga. One cannot obtain perfection in Rājayoga without Hṛ̥thayoga and *vice versa*. So he should practise both till he attains perfection in Rājayoga.

76. At the end of Kumbhaka he should draw off his mind from any and every object whatever. By thus practising regularly he attains the stage of Rājayoga.

77. The signs of perfection in Hṛ̥thayoga are : the body becomes lean, the speech eloquent, the inner sounds are distinctly heard, the eyes are clear and bright, the body is freed from all diseases, the seminal fluid is concentrated, the digestive fire is increased and the Nāḍīs are purified.

THIRD CHAPTER

1. As Ananta, the Lord of Serpents, supports this whole universe with its mountains and forests, so Kundalini is the main support of all the Yoga practices.

2 & 3. When Kundalini is sleeping, it is aroused by the favour of the Guru, then all the lotuses (nervous centres) and Granthis (knots) are pierced. Then Prāṇa goes through the royal road : Suṣumṇā. Then the mind remains suspended and then the Yogin cheats death.

4. Suṣumṇā the great void, the Brahma-randhra the great road, the burning ground, Sāmbhavī and the middle path, all refer to the same thing.

5. So, the Yogin should carefully practise the various Mudrās to rouse the great goddess (Kundalini) that sleeps closing the mouth of Suṣumṇā.

6 & 7. Mahāmudrā, Mahābandha, Mahāvedha, Khecarī, Uddiyāna, Mūla and

Jālandhara Bandha, Viparītakarāṇī, Vajroli and Sakticālana, these are the ten Mudrās that destroy old-age and death.

8. These were given out by Śiva and confer the eight Siddhis. They are much sought after by all Siddhas and are difficult to obtain even by the Devas.

9. This should be carefully kept secret as a box of diamonds and should not be told to anybody—just as the illicit connection with a married woman of noble family.

10. Pressing the anus with the left heel and stretching out the right leg take hold of the toes with your hand.

11 & 12. Then practise the Jālandhara Bandha and draw the breath through the Suṣumṇā. Then the Kuṇḍalinī becomes straight just as a coiled snake when struck by a rod suddenly straightens itself like the stick. Then the two other Nādīs become dead, because the breath goes out of them.

13. Then he should breathe out very slowly and never quickly. The wise men call it Mahāmudrā.

14. This Mahāmudrā destroys death and many other pains. As it had been given out

by the great Siddhas, it is called Mahāmudrā or the great Mudrā, *for its excellence.*

15. He should practise first on the left side, and then on the right, till both make an equal number.

16. There is nothing that he can eat or avoid. All objects of whatever taste, or having no taste at all, are digested. Even poison itself proves to him like nectar.

17. He who practises Mahāmudrā, overcomes consumption, leprosy, piles, Gulma, indigestion, etc.

18. Thus has been described the Mahāmudrā that can confer great Siddhis upon men. This should be carefully kept secret and should not be given out to any and everybody.

19. Pressing the anus with the left ankle place the right foot upon the left thigh.

20. Having drawn in the breath, place the chin firmly on the breast, contract the anus and fix the mind on the Suṣumṇā Nādī.

21. Having restrained the breath as long as possible he should then breathe out slowly. He should practise first on the left side and then on the right.

22. Some think that the Jālandhara Bandha should be avoided here and that the tongue should be pressed firmly against the root of the front-teeth.

23. This Mahābandha that confers great Siddhis stops the upward course of the breath through the Nādīs except Suṣumṇā.

24. This frees one from the great noose of king Yama and brings about the union of the three Nādīs: Idā, Piṅgalā and Suṣumṇā ; it also enables the mind to remain fixed between the eye-brows.

25. As a beautiful and graceful woman is of no value without a husband, so Mahāmudrā and Mahābandha have no value without the Mahāvedha.

26. The Yogin assuming the Mahābandha posture, should draw in his breath with a concentrated mind and stop the upward and downward course of the Prāṇa by the Jālandhara Bandha.

27. Resting his body upon his palms placed upon the ground, he should strike the ground softly with his posteriors. By this the Prāṇa, leaving Idā and Piṅgalā, goes through the Suṣumṇā.

28. Then takes place the union of the Moon, Sun and Fire (Idā, Piṅgalā and Suṣumṇā) that leads to the immortality. The body assumes a deathlike aspect. Then he should breathe out.

29. This is Mahāvedha and confers great Siddhis when practised. This removes the wrinkles and grey hair consequent on old age. So this is greatly esteemed by the practiser.

30. These three Bandhas that ward off death and old-age, increase the gastric fire and confer the Siddhis, Aṇiman, etc., and should be carefully kept secret.

31. These are performed in eight different ways. Every day and every yāma (three hours) thereof. These confer good merits and destroy the bad ones. Those who are well up in these, need practise the uncial processes only moderately.

I do not clearly understand what are the eight ways mentioned in Stanza 31, nor does the commentator throw any light on it.

32. When the tongue is turned back into the hole in the skull and the eyes fixed firmly between the eye-brows, this is Khecari.

33. By cutting the tongue, and shaking and milking it you should increase its length until it touches the eye-brow. Then the Khecarī Mudrā succeeds.

The cutting would be described immediately. Shaking it means taking hold of the tongue by the fingers and moving it to-and-fro. Milking it means taking hold of the tongue and drawing it as one does the udders of a cow in milking it.

34. Taking a bright clean knife as sharp as the leaf of the milk hedge plant, cut to a hair's breadth the *frænum lingnum*: the tender membrane that connects the tongue with the lower part of the mouth.

35. Then rub the part with a compound of powdered salt and turmeric. Then after seven days cut again to the extent of a hair-breadth.

He should rub both morning and evening; but as because salt is prohibited in the case of Yogins, they should substitute the burnt powder of Khadira or the woody cassia. But in the text salt is taken upon the assumption that the Khecarī Mudrā should be practised before the beginning of the Hathayoga practice.

36. He should thus practise daily for a period of six months. After that the membrane that connects the tongue with the lower part of the mouth is severed.

37. Then turning the tongue he should make it enter the place at the junction of the three Nādīs, *viz.*, the hole in the palate ; this is called the Khecarī Mudrā and the Ākāsa Cakra.

38. The Yогin that remains even for half a minute with his tongue turned upwards is freed from diseases, old-age and death.

39. To him who knows the Khecarī Mudrā there is no disease, death, intellectual torpor, sleep, hunger, thirst, or clouding of the intellect.

40. He who knows the Khecarī Mudrā is not affected by any disease ; he is not affected by any Karma, and Time has no power over him.

The repetition of the results of Khecarī Mudrā is to impress upon the reader the importance of the thing.

41. This Mudrā is called Khecarī by siddhas, because the mind and the tongue remain for the time being in the Ākāsa.

Kha means Ākāsa, and *car* means to move, hence the word Khecari.

42. When one has closed the hole at the root of the palate through the Khecari Mudrā his seminal fluid is not emitted even though he is embraced by a young and passionate woman.

43. Even though the fluid has come down to the genital organ still he can by practising Yoni Mudrā draw it up so that it goes to its place.

Yoni Mudrā is another name for Vajroli Mudrā; as many of these Mudrās occur in the after part of the book I think it necessary to give here a word of caution lest people should take them literally. Though these Mudrās state as a matter of necessity that these processes are to be undergone through intercourse with females, still I firmly believe that the thing carries on its face its contradiction. We cannot for a moment suppose that the terms women, sexual intercourse and seminal fluid are to be understood literally in the case of Yogins, who have perfected themselves in Yama and Niyama. Moreover in the same book it is stated that only after a certain stage in Samādhi is attained,

Vajrolī Mudrā, etc., should be practised. So it seems to me that these refer to some internal mystical processes connected with the development of the mind.

44. He who with his tongue turned upwards drinks the Soma-juice with a concentrable mind, he, knowing Yoga, doubtlessly conquers death in fifteen days.

Above the palate the Moon is said to be situated and the nectar that flows from her falls down and is consumed by the Sun that is near the navel, but if he stops the flow of the nectar by closing the hole in the palate of his mouth he utilises it to prevent the waste of his body. Soma means Moon.

45. In the case of the Yогin who fills his body daily with the nectar flowing from the Moon, even though he is bitten by the serpent Taksaka, the poison does not spread throughout his body.

Taksaka is one of the eight serpent-kings in the Pātāla, the greatest of whom is S'esa or Ananta.

46. As the fire does not go out so long as there is wood, as the light in the lamp does not die out so long as there is oil and wick,

so also the Jīva remains in the body as long as it is vivified by the rays of the Moon.

47. He may eat daily the flesh of a cow and he may drink wine, but I consider him to be born in the most noble of families.

The words in the text are गोमांस (Gomamisa) and Amaravārunī (अमरवारुणी). In the next stanza he explains what these terms mean.

48. The word गो (go) means the tongue. Making it enter the hole in the palate is eating the flesh of the गो (cow or the tongue) and it destroys great sins.

49. When the tongue enters the hole in the palate, great heat is caused in the body. The effect of this is to make the Ambrosial stream flow from the Moon. This is called अमरवारुणी (Amaravārunī).

The term Vārunī means wine. In the above two stanzas is given an excellent instance of the way in which the Hindu occult writers veil their real meaning under apparently absurd symbols. The principle seems to be this. They thought that the very absurdity of the symbol and its inconsistency of the subject in hand would force the reader to think that there

was something under it and so he should look deeper for an explanation of this absurdity. A misconception of this rule seems to have given rise to many absurd interpretations of really occult symbols, and many pernicious practices, that propitiate their animal tendencies and passions. As examples of this, the relations between Kṛṣṇa and Rādhā and the sixteen thousand Gopīs or cowherdesses, the five Pāṇḍava brothers marrying one woman Draupadī; the stories of Ṛsis marrying wives and begging children of mature understanding within an inconceivably short time, and the whole mystic terminology of the Tantras that has given rise to so many disgusting practices, might be indefinitely multiplied.

50. If the tongue which is capable of producing the nectar rays (of the Moon) that taste saltish, pungent and sharp, and also resembles milk, honey, and ghee in taste, remains pressed into the hole in the palate, all the diseases are destroyed, and (also) old-age: (this act) enables him to give out all the Vedas and Sciences, to ward off weapons of every sort, confers on him immortality and the eight Siddhis, and gives him power to attract the damsels of the Siddhas.

The nectar possesses the tastes of salt, chilly, tamarind, milk, honey and ghee, as if it were these things. The tastes vary according to the times.

51. He who, with upturned face and tongue closing the hole in the palate, contemplates upon Kūndalinī (Parāsakti) and drinks the clear waves of the stream of nectar, flowing from the Moon in the head into the sixteen-petalled lotus (in the throat) through the control over Prāṇa, during the Hathayoga practice, the Yogin freed from all diseases lives long with a body soft and beautiful as the fibres of a lotus stem.

52. In the interior of the upper part of Meru, that is, the Suṣumnā, nectar is secreted in the hole therein. The person, with his intellect of the pure Sattva cast unclouded by Rajas and Tamas, sees therein the Truth (his own Ātman). It (the hole) is the mouth through which the rivers (Nādīs) discharge themselves. From the Moon there flows nectar, the essence of the body, and hence the death of the mortals. So, one should practise the beneficial Khecari Mudrā. If not, there can be no Kāya-Siddhi (endowing

the body with beauty, grace, strength and adamantine firmness).

53. The Suṣumṇā, especially the hole therein, is the meeting place of the five rivers, and confers divine knowledge. In the void of that hole, that is free from the effects of Avidyā (Nescience), grief and delusion, the Khecarī Mudrā becomes perfect.

[The rivers referred to in the above stanzas mean so many Nādīs,—Idā, Piṅgalā, Suṣumṇā, Gāndhārī, which stand for Ganges, Jumnā, Sarasvatī, Narmadā, etc.]

54. There is only one germ of evolution, *i.e.*, Om ; there is only one Mudrā, Khecarī ; only one duty, *i.e.*, the one that does not depend on anything ; and only one Avasthā or spiritual state, *i.e.*, Manonmanī.

As the other things said are the most important of their class, so Khecarī is the best of Mudrās.

55. Uddiyāna Bandha is so called by the Yogins, because when practised the Prāṇa flies through the Suṣumṇā.

56. Because through this Bandha the great bird Prāṇa flies incessantly through the Suṣumṇā, it is called Uddiyāna Bandha.

Uddiyāna comes from *ud* and *di* meaning *to fly up*. Hence the word.

57. The drawing up of the intestines above and below the navel (so that they rest against the back of the body high up the thorax) is called *Uddiyāna Bandha*, and is the lion that kills the elephant Death.

There the stomach appears very slender and could be compressed within a span. The process seems to be this. By a very strong expiration the lungs are emptied and driven against the upper part of the thorax ; carrying the diaphragm along with them, and the intestines are taken up and fill the vacant space.

58. He who constantly practises *Uddiyāna Bandha* as taught by his Guru and which follows naturally, even though he is old, becomes young.

Naturally : the commentator explains this to mean that it naturally follows after a powerful expiration.

59. He should draw upwards the intestines above and below the navel. He conquers death without doubt in six months.

60. Of all the Bandhas the *Uddiyāna* is the most excellent. When this has been

mastered, Mukti or emancipation follows naturally.

61. Pressing the Yoni with the ankle, contract the anus and draw the Apāna upwards. This is Mūla Bandha.

62. Because by contraction of the Mūlādhāra, the Apāna, whose course is downwards, is made to go upwards (through Suṣumṇā) : therefore the Yogins call it Mūla Bandha.

63. Pressing the anus with the ankle, contract the air forcibly and constantly until the breath goes upwards.

64. Through the Mūla Bandha, Prāṇa and Apāna, Nāda and Bindu unite and obtain perfection in yoga ; there is no doubt in this.

The meaning seems to be this : through the Mūla Bandha, the Prāṇa and Apāna unite and go into the Suṣumṇā. Then the inner sounds become distinct and the Prāṇa and Apāna uniting with Nāda go over the heart and join the Bindu, *i.e.*, the Anusvāra or the sound of the point in Om. They then proceed to the head and thus the Yogi obtains perfection. Nāda is the mystical inner sound proceeding from the Anāhata Cakra or the Cardiac plexus.

65. By a union of the Prāṇa and the Apāna the excretions decrease considerably. By the practice of the Mūla Bandha the Yогin becomes young though old.

66. When the Apāna rises upwards and reaches the circle of fire, then the flame of the fire grows long and bright, being fanned by Apāna.

The circle of fire is triangular in shape and is situated in the centre of the body. In the case of animals it is rectangular, and circular in the case of birds. The flame of the fire referred to is the gastric fire.

67. When the Apāna and the fire join Prāṇa, which is naturally hot, then the heat in the body becomes considerably bright and powerful.

68. By that the Kūndalini feeling the extreme heat awakes from her sleep just as a serpent struck by a stick hisses and straightens itself.

69. Then it goes into its hole, *i.e.*, the interior of Suṣumṇā, therefore the Yогins should always practise Mūla Bandha.

70. Contract the throat and press the chin firmly against the breast (four inches

from the heart). This is Jālandhara Bandha and destroys old-age and death.

71. It is called Jālandhara Bandha, because it tightens the Nādīs and stops the downward course of the nectar flowing from the hole in the plate : this Bandha destroys the pains arising in the throat.

72. When the Jālandhara Bandha is assumed and the throat contracted, no drop of the nectar falls into the gastric fire and the breath does not go in the wrong way, *i.e.*, in the interspace between the Nādīs.

73. By the firm contraction of the throat the two Nādīs are deadened. Here in the throat is situated the middle Cakra, the Visuddhi. This binds firmly the sixteen Ādhāras or vital centres.

They are the toes, the ankles, the knees, the thighs, the Sīvanī or the frenum, the prepuce, the generative organs, the navel, the heart, the neck, the throat, the palate, the nose, the centre of the eye-brows, the centre of the forehead, the skull and the Bramharandhra, *i.e.*, the upper opening of the Suṣumnā Nādī in the skull.

74. Contracting the anus, practise the Uḍḍiyāna Bandha. Tighten firmly the Idā

and the Piṅgalā (by the Jālandhara Bandha) and cause the breath to flow through the upper path, *i.e.*, Suṣumṇā.

75. By these means the breath becomes absorbed (remains motionless in the Suṣumṇā); and then there is no disease, old-age or death.

76. Yogins know these three excellent Bandhas practised by the great Siddhas (Matsyendra, Vasiṣṭha and others), and which confer the Siddhis laid down in the treatises on Hathayoga.

77. Every particle of nectar that flows from the Ambrosial Moon is swallowed up by the Sun. Hence the body becomes old.

Just as the Moon is situated at the root of the palate and pours down a stream of nectar, so the all-consuming Sun is situated near the navel and swallows the Ambrosial flow.

78. There is a most excellent process by which the Sun is deceived. This should be learned from the Guru himself. A theoretical study of crores of Sāstras cannot throw any light upon it.

79. This is known as Viparītakaranī which consists in making the Sun and the Moon

assume exactly the reverse positions, *i.e.*, the Sun that is now below the navel and the Moon that is above the palate change places. This is to be learnt from the Guru.

80. In the case of a man who practises this daily, the gastric fire is increased ; therefore the practiser should always have a large quantity of food ready.

81. If he stints his diet, the fire consumes the body. On the first day he should stand for a moment upon his head, with his heels in the air. This is called the Viparītakaraṇī.

The process seems to be this. This body should be raised in the air by resting the crown of the head and shoulders upon the ground, and supporting the loins with the hands, the elbows resting on the ground (if required).

82. While practising this, increase the duration gradually every day. After six months wrinkles and grey hair disappear. He who practises this for a Yāma, *i.e.*, three hours daily, conquers death.

83. If any one, though living an ordinary life, without observing the Yama and Niyama, as laid down by the Yoga, practises

the Vajrolī Mudrā, he becomes the repository of the Siddhis.

Verses 84 to 103 describe the Vajrolī, Sahajolī and Amarolī Mudrās but their translation has been omitted as the same may be considered obscene.

104. Now I describe the Sakti-cālana Kriyā. The Kuṭīlāṅgī, the Kuṇḍalinī, the Bhujāṅgī, the Sakti, the Īśvari, the Kuṇḍalī and the Arundhatī are all names for the same Sakti.

105. As one forces open a door with a key, so the Yогin should force open the door of Mokṣa by the Kuṇḍalinī.

106. The Paramesvari (great goddess) sleeps, closing with her mouth the hole through which one should go to the Bramharandhra, where there is no pain or misery.

107. The Kuṇḍalinī sleeps above the Kanda (the place near the navel where the Nādīs unite and separate). It gives Mukti to the Yogins and bondage to the fools. He who knows her knows Yoga.

108. The Kuṇḍalinī is described as being coiled like a serpent. He who causes that

Sakti to move (from the Mūlādhāra upwards) is freed, without doubt.

109. Between the Ganges and the Yamuna there sits the young widow inspiring pity. He should despoil her forcibly, for it leads one to the supreme seat of Viṣṇu.

110. Idā is the sacred Ganges and Piṅgalā the Yamunā. Between Idā and Piṅgalā there sits the young widow Kuṇḍalīnī.

111. You should awake the sleeping serpent (Kuṇḍalīnī) by taking hold of its tail. That Sakti, leaving off sleep, goes up forcibly.

112. Having inspired through the Sun (Piṅgalā), you should retain the breath according to the rules. Then he should manipulate this Sakti for about an hour and a half at both morning and evening twilights.

The commentator adds that the Kumbhaka during this process is quite peculiar and should be learnt only from a Guru.

113. The Kanda is 12 inches above the anus and 4 inches both ways in extension. It has been described to be of the round shape and covered as if with a soft and white piece of cloth.

Two inches above the anus and two below the penis is the middle of the body. The Kanda is nine inches from the middle of the body. It is like an egg and is covered by membranous coverings. In the case of beasts and birds it is the middle of the stomach. From the Kanda spring the seventy-two thousand Nādīs.

114. Seated on the Vajrāsana posture, firmly take hold of the feet near the ankles and slowly beat with them the Kanda.

115. Assuming the Vajrāsana posture, the Yогin should cause the Kuṇḍalinī to move; he should then perform the Bhastrikā Kumbhaka. Thus he will soon awake the Kuṇḍalinī.

116. He should then contract the Sun (that is near the navel) and then cause the Kuṇḍalinī to move. Even though he is in the mouth of death, he need not fear it.

Contracting the stomach he contracts the Sun.

117. By moving the Kuṇḍalinī fearlessly for about an hour and a half, she is drawn upwards a little through the Suṣumṇā.

118. By this process Kuṇḍalinī certainly leaves open the mouth of the Suṣumṇā, and the Prāṇa goes naturally through it.

119. So one should move daily the Arundhatī (Kuṇḍalinī) that is calmly sleeping. By moving her the Yogin is freed from diseases.

120. The Yogin that moves the Sakti becomes the possessor of the Siddhis. What is the use of speaking much about it ? He conquers time (death) playfully.

121. Only a Yogin leading the life of a Brahmacārin (celibate), and observing a moderate and nutritious diet, obtains perfection in the manipulation of Kuṇḍalinī within forty-five days.

122. Having set the Kuṇḍalinī in motion, he should practise the Bhastrikā Kumbhaka constantly. The person perfected in Yama, and practising this, need never fear Death.

123. Except the practice of Kuṇḍalinī, what other means is there for clearing away the impurities of the seventy-two thousand Nādīs ?

124. This middle Nādī (Suṣumṇā) becomes straight by practice and by the Āsanas, Prāṇāyāmas and Mudrās.

125. He who, with his mind firmly concentrated, practises this without sloth, obtains, through the Sāmbhavī or any other Mudrā, various Siddhis.

126. There is no Pr̥thvī (earth) without the Rāja Yoga, there is no Night without the Rāja Yoga, and the various Mudrās become useless without the Rāja Yoga.

Here Pr̥thvī stands for firmness of the Āsanas, Night stands for Kumbhaka, in which state everything is quiet.

127. All the processes with regard to the breath should be gone through with a mind concentrated on the subject. The wise man should not allow his mind to wander away during that time.

128. Thus have the ten Mudrās been described by the Ādinātha [the Lord Siva]. By any one of these (Mudrās), one possessed of Yama, might obtain great Siḍḍhis.

129. He who teaches the secret of these Mudrās as handed down from Guru to Guru is the real Guru, and can be called Īśvara in human form.

130. The person following carefully the words of the Guru, and attentively practising the Mudrās, obtains the Siddhis—*Aṇimā*, etc.,—as also the art of deceiving death.

FOURTH CHAPTER

1. SALUTATIONS to the Guru Siva, who is of the form of Nāda, Bindu and Kalā; the person devoted to these obtains the state which is free from Māyā.

This chapter is wholly devoted to Rāja Yoga. The *Nāda* is the prolongation of the sound of a bell. *Bindu* is the *m* sound of the Anusvāra. *Kalā* is a speciality of Nāda.

2. Now I shall begin to treat of the stages of Samādhi, that are most excellent: (a) that destroy death; (b) that lead to eternal bliss; and (c) that bring on the supreme bliss of (being absorbed in) Brahman.

(a) *Destroying death* means enabling the Yогin to die at his will. This is explained later on.

(b) The bliss of a Jīvanmukta. This is brought about when the breath, mind and the Vāsanās (Kārmic tendencies) are destroyed.

(c) That is Videha Mukti. When the Prārabdha Karma is exhausted, a permanent union takes place between Jīva and Parabrahman.

3 & 4. Rāja Yoga, Samādhi, Unmanī, Manonmanī, Immortality, Concentration. Sūnyāśūnya (void and yet non-void), Parama-Pada (the supreme state), Amanaska (suspended operation of the mind), Advaita (non-dual), Nirālamba (without support), Nirañjana (pure), Jīvanmukti (emancipated state), Sahajāvasthā (natural state), and Turyā, all of these mean the same thing.

5. As a grain of salt thrown into the water unites and becomes one with it, a like union between the Mind and the Ātman is Samādhi.

6. When the Prāṇa and the Manas are annihilated (absorbed), the state of harmony then arising is called Samādhi.

7. That state of equilibrium is brought about by the union of Jīvātman and Para-mātman and by the annihilation of all ideas.

8. He who really knows the greatness of Rāja Yoga, obtains through the favour of the Guru, Jñāna, Mukti, Sthiti and Siddhis.

Jñāna is the direct cognition of one's Ātman as Parabrahman. Mukti is Videha Mukti; Sthiti is Jīvan-Mukti ; and Siddhis are Aṇiman, etc.

9. Without the kind grace of the Guru and without indifference to worldly pleasures, the real cognition of the Truth and the state of Samādhi are utterly impossible.

10. When Kuṇḍalinī has been roused by the various Āsanas, Kumbhakas and Mudrās, the Prāṇa becomes absorbed in Sūnya Brahmarandhra.

11. The Yogin having roused the Kuṇḍalinī Śakti and become freed from all affinities of Karma, naturally attains the Samādhi state.

By the Āsanas all physical acts come to an end; and the actions are confined to Prāṇa, the organs of sense. By Pratyāhāra, Dhāraṇā, Dhyāna and Saṃprajñāta Samādhi, mental activity ceases and the actions are confined only to the Buddhi.

By extreme Vairāgya (indifference) and long practice of Saṃprajñāta Samādhi, the acts of the Buddhi are abandoned and the Yogin attains his original unchangeable state.

12. When the Prāṇa moves in the Suṣumṇā and the mind is absorbed in the Sūnya (void) the intelligent Yogin destroys all Karma.

Void means Brahman unaffected by Time, Space or Matter.

13. Salutations to you, O Amara (immortal One), by whom Time, into whose mouth the universe (movable and immovable) falls, has been conquered.

Here he addresses the Siddha.

14. When the mind has been reduced to a state of equilibrium (or when it joins the Ātman) and the Prāṇa moves through the Suṣumṇā, then one obtains Amarolī, Vajrolī and Sahajolī.

[This stanza shows that these Vajrolī and other processes are not literally physical.]

15. How can one obtain Jñāna when his Prāṇa lives and his mind is not dead? He who causes Prāṇa and mind to become extinct (in absorption) obtains Mokṣa, and no other.

The Prāṇa lives so long as it flows through Idā and Piṅgalā; the Indriyas live so long as

they cognise their respective objects ; the mind lives so long as it takes the shapes of the various objects of perception ; Prāṇa dies when it remains in Brahmarandhra. The mind dies when it has no object to associate with. In this stanza he proves that Yoga is essential to Jñāna. In the *Yogavijaya*, Pārvatī asks : “ Some say, that Mokṣa is obtained through Jñāna only ; then what is the use of Yoga ? ” S’iva replies : “ A battle is won by a sword ; but what is the use of a sword without a warrior, and valour ? So both are absolutely necessary.” But King Janaka and other great men did not practise Yoga at all. How is this ? The answer is : Kings like Janaka, agriculturists like Tulādhāra, women like Maitreyī, Sārṅgī, Sāṇḍilī, Cūḍālā, etc., have obtained Jñāna without practising Yoga, because they had perfected Yoga in their previous incarnations. We also hear that by the force of Yoga many attained the state of Brahman, sons of Brahmā, Divine Ṛsis, Brahmarṣis, sages and Bhaktas. They attained complete knowledge without being initiated by a Guru. Hiranya-garbhā (Brahmā), Vasiṣṭha, Nārada, S’uka, Vāma-deva, Sanatkumāra, are said to have been born Siddhas. In the Garuḍa Purāṇa it is said that the stages in the development of Yoga are : being born a woman, then, a Sūdra, a Vaisya,

Kṣattriya, and then a Brāhmaṇa devoid of mercy. Then gradually improving until he becomes a Yogi and then a Jñānin.

16. Having known the secret of finding the way into Suṣumṇā and forcing the breath into it, the Yogi should then, seating himself in a convenient spot (*a*), restrain his Prāṇa in the Brahmarandhra.

(*a*) As described in the first chapter.

17. The Sun and the Moon are said to regulate day and night. Suṣumṇā is said to swallow Time. This is a secret.

The Prāṇa moves in the Idā for about an hour and then in the Piṅgalā. So two hours form a day and night. The ordinary day consists of 12 such days. Now when the Prāṇa leaves Idā and Piṅgalā and remains in the Suṣumṇā, then there is no Time. So Suṣumṇā is said to swallow Time. The Yogi knowing beforehand the time of his death takes his Prāṇa to Brahmarandhra and defies Time (Death).

18. There are 72,000 Nādīs in this cage (the body). Suṣumṇā is the middle Nādī, containing the Sābhavī Śakti, which possesses the virtue of giving delight to the Yogins.

The others (Idā, Pingalā, etc..) are not of great use. Others are worthless.

19. He who is the master of the restraint of breath, having brightened up his gastric fire should awake the Kunḍalinī, and make it enter the Suṣumṇā.

20. When the Prāṇa enters the Suṣumṇā, the Manonmanī state comes of itself. Other means are mere useless endeavours on the part of a Yogin.

21. He who suspends (restrains) the breath restrains also the working of the mind. He who has controlled the mind, has also controlled the breath.

22. The Citta or mind is made active by two things: the Prāṇa and the Vāsanās (Karmic affinities); when one of these dies, the other dies also.

23. Where the mind is absorbed there the Prāṇa is restrained ; and where the Prāṇa is restrained, there the mind is absorbed.

24. Mind and Prāṇa have got affinity for each other like milk and water. If one is restrained the other is restrained also. In whatever place (cakra) the Prāṇa is restrained, there the mind becomes fixed ;

where the mind is fixed, there the Prāṇa is restrained.

25. If one is suspended, the other also is suspended. If one acts, the other also does the same. If they are not stopped, all the Indriyas (the senses) keep actively engaged in their respective work. If the mind and Prāṇa are stopped, the state of emancipation is attained.

26. The nature of the mind and Mercury is unsteady or fluctuating. If they are bound, *i.e.*, made firm, what is impossible on the face of this earth ?

27. O Pārvatī ! the Mercury, reduced to a solid form by the help of the herbs, and the Prāṇa, brought to a quiet state by Kumbhaka, destroy all diseases. They themselves so destroyed (*a*) cause sick persons to live long and also enable persons to rise in the air (*b*).

(*a*) Mercury is made inactive by a certain process ; and the Prāṇa is stopped, when absorbed in the Brahmarandhra by the means of the Recaka and Kumbhaka.

(*b*) When Mercury is bound (by a certain process) and reduced to the form of a pill, it is

called Gaganaguṭikā (गगनगुटिका). And by putting it in the mouth, one can rise in the air. In the same manner, the Prāṇa, when taken to the centre between the eyebrows, enables one to rise in the air. The Gorakṣa S'ataka says : “ Between the eyebrows there appears a round spot, black as a ball of collyrium. It is the Vāyumāyā, and its presiding deity is Īśvara. Restraining the Prāṇa in this Cakra along with the mind for two hours, it gives the power of rising in the air to a Yogin.”

28. When the mind is firm, the Prāṇa is also firm, and, hence is the firmness of semen which secures strength and makes the body strong and healthy.

29. The mind is the lord of the Indriyas (the organs of senses) ; the Prāṇa is the lord of the mind ; the Laya or absorption is the lord of the Prāṇa ; and that Laya depends on the Nāda (the inner Sounds).

30. When the mind is absorbed, it is called the Mokṣa ; but others say that it is not : however, when the Prāṇa and the Manas have been absorbed, an undefinable joy ensues.

31. A Yogin, who has suspended his inspirations and expirations, and whose senses have become inactive or insensible, and

whose mental activity has ceased, and whose emotions of the mind have become quiet, obtains success in Laya Yoga.

32. When the mental and physical activities have entirely ceased, the undescribable state of Laya ensues ; which can be experienced by the Yogin alone.

33. When the Dr̥ṣṭi (the mental perception) is absorbed, the Laya takes the Avidyā which controls the five elements, and the ten Indriyas, and also the Vidyā, which is the Jñānasakti of the living beings, go to the state of Laya in the Brahman.

34. People say Laya, Laya ; but what is the nature of Laya ? Laya is the state of forgetting the objects of the senses in the Object contemplated, and when the Vāsanās (desires) do not recur, but are entirely suppressed.

35. The Vedas, the Sāstras and the Purāṇas are like the common prostitutes (as they are attainable by all men). But the Sāmbhavī Mudrā is, like a respectable woman, zealously guarded.

36. The Sāmbhavī Mudra consists in fixing the mind internally (in any Cakra from

the *Mulādhāra* to the *Brahmarandhra*), and in fixing the eyes upon some external object without winking (when the mind is absorbed in the object contemplated upon, the eyes do not wink). This *Mudrā* is kept secret in the *Vedas* and the *Sāstras*.

37. It is really called the *Sāmbhavī Mudrā*, when the mind and breath of the Yогin become absorbed in some external object, when his eyes apparently engaged in seeing external things become rigid. When this state is obtained by the favour of the Guru, the Yогin realises the state of *Sambhu*, which is resplendent and which is beyond *Sūnyāsūnya* (void and yet not-void).

The attention should be directed to the *Anāhata Padma* and to contemplation upon a personal God or upon Brahman—which is the real object of the two sentences : ‘That Thou art’ (*Tat tvamasi*) and ‘I am Brahman’ (*Aham brahmāsmi*). It is beyond void, because, being absorbed in the object contemplated upon, it becomes of the nature of *Sat*. It is also beyond non-void, because, even this conception ceases afterwards.

38. The Sāmbhavī and the Khecarī Mudrās, though apparently differing in the position of the eyes and places, to which attention or mind is directed, are one in their result. Both of them bring about the state of bliss, absolute consciousness, caused by the mind being absorbed in the Ātman, which is void.

It is called void, because it is not affected by Time, Place or Matter. It has nothing like itself and yet nothing different from itself. The states of the two Mudrās are said to be different, because, in the Sāmbhavī Mudrā the eyes are directed towards some external object. The places are different, because in the Sāmbhavī Mudrā, the attention is fixed on the Anāhata Cakras, and in the Khecarī Mudrā between the eye-brows.

39. Direct the pupils of the eyes towards the light by raising the eye-brows a little upwards. Assume the position, etc., laid down for the Sāmbhavī Mudrā; and this brings on Unmanī avasthā.

The light is seen, when the eyes are fixed for a sufficiently long time on the tip of the nose.

40. Some confuse themselves by the enticing promises of the Sāstras and the Tantras, some by the Vedic-karmas, and others by logic; but, none of them knows the value of the Unmanī avasthā that enables one to cross the ocean of existence.

41. With half closed eye-sight fixed on the tip of the nose, with a firm mind, and with the Sun and the Moon reduced to the state of suspension (by directing the Prāṇa from Idā and Piṅgalā, and forcing it into Suṣumṇā), the Yогin attains that state, wherein he experiences the Truth in the form of resplendent Jyotiś (light), which is the source of all things and which is the supremest object to be gained. What else higher than this could be expected ?

Vasiṣṭha says: “ When the eyes are directed to the tip of the nose or about twelve fingers from it, a clear firmament (Akāśa) appears ; and the fluctuations of the Prāṇa cease.”

42. Do not worship the Linga (Ātman) during the day and also during the night. Avoiding the night and the day, he should always worship it.

Linga here means the Ātman, the originator of all creation. It is day, when the Prāṇa flows through the Piṅgalā; and it is night when it flows through the Idā. One should not contemplate upon the Ātman, when the Prāṇa is flowing through either of them. One should stop the course of Prāṇa through the Idā or Piṅgalā; and make it flow through the Suṣumṇā when contemplating upon the Ātman.

43. When the Prāṇa naturally flows, through the right and the left Nādīs, in the middle of the eye-brows (Suṣumṇā), the Khecarī Mudrā becomes perfect. There is no doubt about this.

44. If the Prāṇavāyu, which gives birth to the Sūnya (Suṣumṇā Nādī) existing between the Idā and Piṅgalā, be swallowed up, the Khecarī Mudrā becomes steady in the Suṣumṇā Nādī. No doubt, this is the correct method.

Swallowing the breath means, that the Prāṇa should be made to remain firm in the Suṣumṇā.

45. Again, between the Idā and Piṅgalā exists an unsupported (Nirālamba) collection of Ākāśa-Cakras. The Mudrā practised in it, is called the Khecarī Mudrā.

46. The Khecarī Mudrā in which the stream of nectar flows from the Moon, is very much liked by the God Siva. The Suṣumṇā having no equal (in greatness), is the best of the Nādīs which must be stopped by the tongue turned upward into the roof of the palate.

47. If the Suṣumṇā is stopped previously from without by the suspension of the Prāṇa it perfects the Khecarī Mudrā. By frequent practice of this Mudrā the Unmanī (Turyā Avasthā) naturally follows.

If the Suṣumṇā be not stopped from without at the time of practice it leads to the state of ignorance; for it does not produce a perfect Khecarī Mudrā.

48. Between the eye-brows is the seat of Siva, wherein the mind becomes absorbed. This is known as the Turyā State of consciousness. Death is not experienced by the practiser of this Mudrā.

49. One should practise the Khecarī Mudrā, until he gets into the Yoga-sleep (Samādhi). One who has got into this sleep, has no fear of death.

50. After making the mind supportless (by removing it from every object of conception), he should not think of anything. He certainly then remains like a pot filled inside and outside with Ākāṣa.

51. When the breath from without ceases, the breath within the body also becomes absorbed ; there is no doubt about it. After this the Prāṇa, with the mind, becomes steady in the Brahmarandhra.

52. By thus practising the restraint of the Prāṇa in the Suṣumṇā, night and day, the Prāṇa in course of time becomes feebled, and the mind naturally follows the same course.

53. One should saturate the body from the head to the foot, with the stream of nectar (flowing from the Moon). He then becomes endowed with an excellent body, great strength and valour.

54. Placing the mind in the Sakti (Kuṇḍalinī), and the Sakti in the mind, by means of contemplation, unite them together. And exciting the Sakti, look at the mind with the Antaḥkarana, and make the supreme state the object of the Dhyāna.

The meaning seems to be this: By taking the Prāṇa and the mind to the Suṣumnā and contemplating on Kuṇḍalinī (S'akti), the mind and the Kuṇḍalinī are absorbed into one another. Looking upon Manas with the Antahkaraṇa means, contemplating upon Buddhi with the Manas.

55. Place Ātman in the midst of the Ākāśa and the Ākāśa in the mind of the Ātman; and on reducing everything to the form of Ākāśa, one must not think of anything else.

The Ākāśa means Brahman, into which one must make his Ātman united by constantly thinking himself to be Brahman, and, then abandon all thoughts of the objective and subjective nature.

56. (The Yогin in Samādhi) is void within and without like a pot in the Ākāśa. He is also, like a pot in the ocean, full within and without.

Void within and without, because the Antahkaraṇa has become insensible of itself and the surrounding nature; and full, because it has become Brahman itself within and without.

57. He should think of nothing in the outside nature; so also he should give up personal thoughts. He should abandon all thoughts subjective and objective.

58. The external Universe is created by our thoughts, as also the imaginary world. Having abandoned the idea of permanency in these creations of thought, and concentrating your mind upon that which is not subject to any change, O Rāma, obtain everlasting and certain peace.

This is taken from the *Yoga-Vāsiṣṭha*. Brahman is free from the conceptions of the actor and enjoyer. It is without a second. Nothing exists without it, and nothing proceeds from it. It is not affected by time, space and matter. It is therefore free from any change.

59. The mind when concentrated (on the Ātman) becomes one with it, like camphor with the flame, and like salt with the water of the ocean.

60. Every thing that is seen and experienced is called the known, and the faculty of knowing is called the mind. When the known and the knowledge are lost there is no duality.

61. Both animate and inanimate things in the universe are perceived by the mind. When the mind is lost in the Unmanī (Turyā) state, then duality does not exist.

62. As all the objects of perception are abandoned, the mind becomes of the nature of Saccidānanda. When the mind is reduced to this state, then the state of Kaivalya (absoluteness) remains, *i.e.*, the Yogin becomes of the nature of the non-dual Ātman.

63. These are the various means for attaining Samādhi, described by the great ancient Teachers, from their own experience.

64. Salutations to the Suṣumṇā, to the Kundalinī, to the stream of nectar flowing from the Moon, to the Manonmanī (Turyā Avasthā), and to the great Cit-Sakti.

65. Now, I begin to describe the practice of Nāda (Anāhata sound) that has been given out by Gorakṣanātha, and which has been accepted even by those who are unable to realise the truth, and who have not studied the Sāstras.

66. The Ādinātha (Lord Siva) has given out a quarter of a Crore of ways for the attainment of Laya; but I think, that

the practice of Nāda is only the best of them all.

67. The Yогin sitting in the Muktāsana posture and assuming the Sāmbhavī Mudrā, should listen with a concentrated mind to the sounds within. These are heard in the right ear.

These sounds proceed from the Suṣumṇā. They are in all of ten sorts ; buzzing sound, sound of lute, of bells, of waves, of thunder, of falling rain, etc.

68. Close the ears, the nose, the mouth and the eyes ; then a clear sound is heard distinctly in the Suṣumṇā (which has been purified by Prāṇāyāma).

The ears are to be closed with the thumbs, of both the hands, the eyes with the forefingers, the nose with the middle fingers, and the mouth with the rest. This is called the Sañmukhī Mudrā.

69. In all the Yogic practices there are four stages. The Ārambha, the Ghāṭa, the Paricaya and the Niṣpatti.

70. In the first stage (Ārambhāvasthā), when the Brahma-Granthi (knot of Brahman that is in the Anāhata Cakra) is pierced (by

Prāṇāyāma), the various sweet tinkling sounds of ornaments arising from the Ākāṣa in the heart, are heard in the Anāhata Cakra that is in the middle of the body.

71. When the sound begins to be heard in the Sūnya (Ākāṣa), the Yogi possessed of a body resplendent and giving out sweet odour, is free from all diseases and his heart is filled (with Prāṇa).

72. In the second stage (Ghaṭāvasthā), the Prāṇa becomes one with the Nāda and enters the middle Cakra. The Yogi then becomes firm in the Āsanas, his intellect becomes more keen and he becomes equal with the Devas.

In this stage the Prāṇa and the Apāna, the Nāda and Bindu, the Jīvātman and the Pāramātman are united. The middle Cakra is the Visuddhi Cakra in the throat.

73. When the Viṣṇu-Granthi which is in the throat is pierced (by the Prāṇa), it is a sign that the Brahmānanda is about to follow. In the Ati-Sūnya which is the name of the space in the throat, a medley of various sounds are heard like the sound of a kettledrum.

The word Sūnya in Stanza 71, Ati-Sūnya in the above, and Mahā Sūnya in the following stanza, mean, respectively, the Anāhata, Visuddhi and the Ājñā Cakras.

74. In the third stage (Paricayāvasthā) a sound like that of a Mardala (a kind of drum) is heard in the Ākāsa lying between the eye-brows. Then (the Prāṇa) goes to the Mahā-Sūnya, that is, the seat of all Siddhis.

75. Having overcome the blissful state of the mind (arising from the hearing of the sounds), he experiences the bliss arising from a realisation of his Ātman. He then becomes free from all faults, pains, old age, diseases, hunger and sleep.

The faults are the excess of wind, bile and phlegm.

76. The Prāṇa, having forced the Rudra Granthi existing in the Ājñā Cakra goes to the seat of Iṣvara. Then the fourth stage (Niśpatti) sets in; wherein are heard the sounds of flute and Vīṇā (a stringed instrument).

The Niśpatti stage sets in, when the Prāṇa goes to the Brahmarandhra.

77. When the mind becomes one (with the object concentrated upon), it is called Rāja-yoga. The Yogin, being the Master of creation and destruction, becomes the equal of Īsvara.

This means that he is the Master of the disintegration and reintegration of matter, and hence, can evolve forms and destroy them. And thus he performs, on a smaller scale, the functions of the Īsvara.

78. Let there be Mukti or not, here is uninterrupted bliss. The bliss arising from Laya, is obtained only from the practice of Rāja-yoga.

79. There are many who are merely Hatha-yogins without the knowledge of Rāja-yoga. I think them to be simply practisers who do not get the fruit of their pains.

80. I think that contemplation on the space between the eye-brows, is the best way for the attainment of the Unmanī (Turyā) Avasthā, in a short time. For feeble intellects this is the easiest means for attaining the Rāja-yoga. The Laya state arising from Nāda, gives immediate experience. (The

results, being soon perceptible, are very convincing).

81. Great Yogins who practise Samādhi through the Concentration on Nāda, experience a joy arising in their hearts, that surpasses all description. And which only the S'rī Gurunātha is able to know.

82. The contemplative man (the Muni), having closed his ears with his fingers, should fix his attention on the (Anāhata) sound that is heard within, until he attains the Turyā stage.

83. The hearing of the sound thus practised, gradually overpowers and drowns the external sounds. The Yогin overcoming the instability of his mind, will, in fifteen days, become happy.

84. During the initial stages of the practice various loud sounds are heard. But, when progress is made, they become more and more subtle.

85. In the beginning, the sounds resemble those of the ocean, the clouds, the kettle-drum, and jharjhara (a sort of drum cymbal); in the middle, they resemble those arising from the Mardala, the conch, the bell and the horn.

86. In the end, they resemble those of the tinkling bells, the flutes, the vīṇā, and the bees. Thus are heard the various sounds from the middle of the body.

87. Even when the loud sounds of the clouds and the kettledrum are heard, he should try to fix his attention on the subtler sounds.

88. He may change his attention from the loud to the subtle sounds, but should never allow his attention to wander to other extraneous objects.

89. The mind fixes itself upon the Nāda, to which it is first attracted until it becomes one with it.

The stanzas 87, 88 and 89 gradually describe Pratyāhāra, Dhāraṇā, Dhyāna and Samādhi.

90. As a bee, though drinking honey of flowers, cares not for the odour ; so the mind absorbed in the Nāda, does not care for the objects of enjoyment.

91. The sharp iron goad of Nāda can effectually curb the mind resembling that of a mad elephant that wanders in the pleasant garden of the objects of the senses.

Here is taught the Pratyāhāra by drawing the mind away from the objects of the senses.

92. When the mind, divested of its flighty nature, is bound by the cords of the Nāda, it attains a state of extreme concentration, and remains quiet as a bird that has lost its wings.

Having conquered the Prāṇa by Prāṇāyāma, and the Indriyas by Pratyāhāra, he should concentrate his mind on the God. Thus, the Dhāraṇā is known by the concentration of the mind on a particular object.

93. The Yогin desirous of obtaining the sovereignty of Yoga, should abandon all thoughts, and, with a carefully concentrated mind, practise the Nāda-Laya.

' That is, his mind becomes one with the Nāda which represents the stage of Dhyāna.

94. Nāda is like a snare for catching a deer, i.e., the mind. It, like a hunter, kills the deer, i.e., the mind.

Like the hunter, Nāda, first attracts the mind and binds it, and then kills it. It puts an

end to the natural unsteadiness of the mind and then absorbs it into itself.

95. Nāda is like the bolt of a stable that prevents a horse (*i.e.*, the mind of a Yогin) from wandering. A Yогin, therefore, should daily practise concentration upon the Nāda.

96. Mercury, calcined by the action of sulphur, becomes solid and divested of its active nature, and enables it to rise in the air. So the mind is made steady by the action of the Nāda, which makes it unite in the Brahman which is all-pervading.

97. The mind, having become unconscious, like a serpent, on hearing the musical sound, does not run away.

When there is no idealisation, it is called Samādhi. Samprajñāta Samādhi is described as the absence of idealisation.

98. The fire, that burns a piece of wood, dies, as soon as the wood is burnt out. So the mind concentrated upon the Nāda gets absorbed with it.

The Rājasa and the Tāmasa qualities being destroyed, the Sattva quality alone remains.

The Maitrāyaṇī-Mantra says: "just as the fire, when the fuel is burnt out, is absorbed into its source; so also the mind, when the modifications are destroyed, is absorbed into its source."

99. When the Antahkaraṇa, like a deer, is attracted to the sounds of bells, etc., and remains immovable, a skilful archer can kill it.

The mind, absorbed in the Nāda, forgets all its modifications. Then the Yogi, like an archer, might kill it by directing his breath to the Brahmarandhra through the Suṣumnā, as said in the Upaniṣad. "Praṇava is the bow, Ātman the arrow and Brahman the mark. If one carefully shoots at the mark, he becomes one with it."

100. The self-effulgent Caitanya (the absolute consciousness), exists within the sound proceeding from the Anāhata Cakra, and the Antahkaraṇa (the seat of the Anāhata Cakra) becomes one with the Caitanya. When the mind is absorbed in it by the Paravairāgya, it loses all its modifications, and becomes an abstract thought. This is the Svarūpa of the all-pervading Ātman who is free from all the Upādhis realized by the Yogins.

101. The conception of Ākāṣa (the generator of sound) exists, as long as the sound is heard. The Soundless is called Parabrahman or Paramātman.

The state in which the mind being free from all modifications, exists in the Svarūpa, is called the Parabrahman, and the Paramātman.

102. Whatever is heard in the shape of sound is only Śakti. The Laya state of the Tattvas is that in which no form exists. That is Paramesvara.

From stanzas 98 to this the Asamprajñata Samādhi is described.

103. All the Hatha-yoga practices are only for the attainment of Rāja-yoga. The man perfect in Rāja-yoga deceives death.

104. Citta is the seed, the Prāṇāyāma is the soil and extreme Vairāgya is the water. By these three, the Kalpa-Vṛkṣa (the tree that gives whatever is desired) the Unmani (Turyā Avasthā) springs up suddenly.

105. By a constant practice of the concentration on the Nāda, all the sins are destroyed. The mind and the Prāṇa certainly

become absorbed in the Nirañjana (the Caitanya that is devoid of all Guṇas).

106. During the Unmanī Avasthā, the body becomes like a log of wood. The Yогin never hears the sounds of a conch or Dundubhi (a large drum).

107. The Yогin, free from all Avasthās and not troubled by any thoughts, remains like one dead. Undoubtedly he is a Mukta, emancipated while living.

There are five Avasthās, *viz.* : Jāgrat, Svapna, Susupti, Trance and death ; and these admit of recurrence. The Yогin is free from all of these.

108. A Yогin in Samādhi is not destroyed by death ; he is not influenced by good or bad Karma, nor is he affected by anything done against him (by means of invocations, incantations, etc.,) to destroy him.

109. A Yогin in Samādhi feels neither smell, taste, touch, sound, shape or colour ; he does not know himself and others.

110. A Yогin is called a Jīvanmukta, when his Citta is neither asleep nor awake, or when it is free from Smṛti (memory), nor

Vismṛti (forgetfulness), or when it is neither dead nor revived.

The Antahkaraṇa is said to sleep when Tamas (covering all the organs) overcomes both the Rajas and the Sattva qualities, and when it loses its faculty of discerning the objects. It is not awake, because it is not in the state of Samādhi to experience objects. It is free from Smṛti (memory), because there are no modifications of the mind; and again, there is no awakening from that state. It is free from Vismṛti, because, there are no thoughts conceived by the Smṛti. It is not destroyed, because Citta exists as an abstract thought only. It is not revived, because there are no modifications of the mind to set it in action.

111. A Yогin in Samādhi does not feel heat or cold, pain or pleasure, honour or disgrace.

112. Verily, he is a Mukta, who, with all his Indriyas and Antahkaraṇa clear and unclouded, remains in the Jāgrat-Avasthā like one in sleep, without inspiration and expiration.

The mention of the Jāgrat-Avasthā, only implies the exclusion of the Svapna and Suṣupti

Avasthās. Like one in sleep, the Indriyas and the Antahkaraṇa do not act.

113. A Yогin in Samādhi is invulnerable to all Sastras (weapons); all the world cannot overpower him; and he is beyond the powers of Mantras and Tantras (incantations and magical diagrams).

Some of the things that attract and destroy a Yогin in his course are here described: Sloth, indifference, loose company, the practice of Mantras, alchemy, and many others. Those who practise Yoga have to encounter these dangers. Fixing the mind on Brahman, a Yогin surmounts all these difficulties.

114. As long as the Prāṇa does not enter the Suṣumnā and pierce the Brahma-randhra, (a) as long as the Bindu (Semen) does not become firm from the restraint of breath, (b) as long as the Citta does not become of the same nature with the object contemplated upon (Brahman) during the Dhyāna, (c) so long, those who talk of Dhyānā are vain talkers and untruthful men.

(a) The Amṛta-Siddhi says: "Know him to be a failure in Yoga whose Prāṇa has not entered

the Suṣumnā and become absorbed in the Brahmarandhra."

(b) Consider him not to be a Brahmacārin, but an utter failure in Yoga, and subject to old age, death and all sorts of infirmities as long as he has not controlled his seminal essence, and attained the state of samādhi. Such a man is said to be worldly. He is called Asiddha (imperfect) though he be practising Yoga.

(c) The Yoga-Bija says : "When the Citta appears dead, then certainly Prāṇa also appears dead. If the Yогin does not experience this, he knows no Sāstras, no Guru, no Mokṣa and no union with the Ātman."

The Amṛta-Siddhi says : "When the Prāṇa in the body fluctuates, the Bindu is said to do the same. When the Bindu is unsteady in the body of the Yогin his mind is also unsteady. When the mind, the Prāṇa and the Bindu are unsteady, the Yогin is not free from birth and death."

The Bhāgavata says : "There are only three ways to Mokṣa laid down by me (Kṛṣṇa) ; they are : Jñāna, Karma and Bhakti. Then why is Yoga said to be the chief means of attaining Mokṣa ?" The answer is : "All the three are contained in the eight stages of Yoga." The S'ruti says : "Ātman alone is to be seen, heard,

contemplated upon and realised." So the Ātma-Svarūpa can only be attained by S'ravana (theoretical study), Manana (contemplation about it) and Nididhyāsana (realisation of it). The first two are included in Svādhyāya, that is, one of the subdivisions of Niyama the second stage of Yoga. Svādhyāya is the thorough study of the Moksha Sāstras, *i.e.*, with a complete knowledge of their inner meanings and symbolisms. Nididhyāsana is the restraining of the ideas that tend to bring about the conception that there is not any other thing but Brahman and the fostering up of the ideas that tend to bring about the conception that everything is Brahman. This is contained in Dhyāna, the seventh stage of Yoga.

Secondly, Karma-yoga is contained in Tapas, that is, in performing all the purificatory rites and offering them up to Īsvara. Patañjali says, "Kriyā-yoga is Svādhyāya and Īsvara-pranidhāna (worship)." Tapas means the weakening of the body by the observances of various penances. Svādhyāya is included in it. Thus, those studies that bring about a predominance of the Sattva Guna such as Vedānta, S'atā-Rudrīya, Praṇava-Japa, are called Svādhyāya. Īsvara-pranidhāna also is included in it. Praising Īsvara, remembering and worshipping him

by words, thoughts and actions, and an unswerving devotion to him, is called Īsvara-praṇidhāna. *Bhakti* really means the constant perception of the form of the Lord by the Antahkaraṇa. There are nine kinds of Bhaktis enumerated. Hearing his histories and relating them, remembering him worshipping his feet, offering flowers to him, bowing to him (in soul), behaving as his servant, becoming his companion and offering up ones Atman to him. The persons who have distinguished themselves by following these nine sorts of Bhaktis are: Parīksit, the grand-son of Arjuna, to whom S'uka related the Bhāgavata, Prahlāda, Lakṣmī, Pṛthu Rāja, Akrūra the friend of Kṛṣṇa, Hanumān, Arjuna and Bali. Īsvara-praṇidhāna-Bhakti has been described by Nārāyaṇa-Tīrtha, as an unbroken stream of love towards the feet of the Lord, a love that is the end all and be all of a person's existence and during which he is as it were absorbed in the object of his devotion. Madhusūdana-Sarasvatī has also described it as a state of the mind, when previous to its being utterly annihilated and absorbed, it becomes of the nature of the Bhagavān or Lord. Thus, Bhakti, in its most transcendental aspect, is included in Samprajñāta Samādhi. So the three kinds of Yogas laid down by Kṛṣṇa in Bhāgavata have

been shown to be included in the stages of Yoga. So, Yoga practised in its entirety and in the order laid down, is enough for the attainment of Mukti. In this sense alone, the words in the Purāṇas saying that Brahman is to be attained by Yoga, are to be understood to mean the same thing as Jñāna.

Printed by C. Subbarayudu, at the Vasanta Press,
The Theosophical Society, Adyar, Madras

हठयोगप्रदीपिका

HATHA-YOGA-PRADĪPIKĀ

T. P. H. Oriental Series No. 15

हठयोगप्रदीपिका

HATHA-YOGA-PRADĪPIKĀ

स्वात्मारामयोगीन्द्रविरचिता

ब्रह्मानन्दकृतज्योत्स्नाभिधया टीकया समलङ्घुता

PART II

THEOSOPHICAL PUBLISHING HOUSE

ADYAR, MADRAS, INDIA

1933

श्रीः

हठयोगप्रदीपिका

सटीका ।

प्रथमोपदेशः ।

श्रीगणेशाय नमः ।

गुरुं नत्वा शिवं साक्षाद्ब्रह्मानन्देन तन्यते ।
हठप्रदीपिकाज्योत्सा योगमार्गप्रकाशिका ॥ १ ॥
इदार्नीतनानां सुबोधार्थमस्याः
सु विज्ञाय गोरक्षसिद्धान्तहार्दभ् ।
मया मेरुशालिप्रमुख्याभियोगा-
त्सुरुं कथ्यतेऽत्यन्तगूढोऽपि भावः ॥ २ ॥

श्रीआदिनाथाय नमोऽस्तु तस्मै
 येनोपदिष्टा हठयोगविद्या ।
 विभ्राजते प्रोभ्रतराजयोग-
 मारोद्गुमिच्छोरधिरोहिणीव ॥ १ ॥

मुमुक्षुजनहितार्थं राजयोगद्वारा कैवल्यफलं हठप्रदीपिकां
 विधित्सुः परमकारुणिकः स्वात्मारामयोगीन्द्रस्तत्पत्यूहनिवृत्तये
 हठयोगप्रवर्तकश्रीमदादिनाथनमस्कारलक्षणं मङ्गलं तावदाचरति—
 श्रीआदिनाथायेत्यादिना । तस्मै श्रीआदिनाथाय नमोऽस्त्वित्य-
 न्वयः । आदिश्वासौ नाथश्च आदिनाथः, सर्वेश्वरः शिव इत्यर्थः ।
 श्रीमान् आदिनाथः तस्मै श्रीआदिनाथाय । श्रीशब्द आदिर्यस्य
 स श्रीआदिः, श्रीआदिश्वासौ नाथश्च श्रीआदिनाथः,
 तस्मै श्रीआदिनाथाय, श्रीनाथाय विष्णव इति वाऽर्थः ।
 श्रीआदिनाथायेत्यत्र यणभावस्तु ‘अपि माषं मषं कुर्याच्छन्दोभङ्गं
 त्यजेद्गिराम्’ इति च्छन्दोविदां संप्रदायादुच्चारणसौष्ठवाचेति
 बोध्यम् । वस्तुतस्तु, असंहितपाठस्वीकारापेक्षया श्रीआदि-
 नाथायेति पाठस्वीकारेऽप्रवृत्तनित्यविध्युद्देश्यतावच्छेदकानाक्रा-
 न्तत्वेन परिनिष्ठितत्वसंभवात्, संप्रत्युदाहृतदृष्टान्तदृशस्या-
 यीद्विषयवैषम्यात्, नित्यसाहित्यभङ्गजनितदोषस्य शाब्दि-
 काननुमतत्वाच्चासंमृष्टविधेयांशतारूपदोषस्य साहित्यकारैरुक्त-
 त्वेऽपि कवित्तरपि स्वीकृतत्वेन शाब्दिकाचार्यैरेकाजित्यादौ

कर्मधारयस्वीकारेण सर्वथाऽनादतत्वाच्च लाघवातिशय इति
सुधियो विभावयन्तु । नमः प्रह्लीभावोऽस्तु । प्रार्थनायां
लोट् । तस्मै कस्मै इत्यपेक्षायामाह—येनेति । येन
आदिनाथेन उपदिष्टा गिरिजायै हठयोगविद्या हश्च
ठश्च हठौ सूर्यचन्द्रौ, तयोर्योगो हठयोगः । एतेन
हठशब्दवाच्ययोः सूर्यचन्द्राख्ययोः प्राणापानयोरैक्यलक्षणः
प्राणायामो हठयोग इति हठयोगस्य लक्षणं सिद्धम् ।
तथा चोक्तं गोरक्षनाथेन सिद्धसिद्धान्तपद्धतौ—“हकारः
कीर्तिः सूर्यष्टकारश्चन्द्र उच्यते । सूर्याचन्द्रमसोर्योगाद्धठयोगो
निगद्यते ॥” इति । तत्प्रतिपादिका विद्या हठयोगविद्या,
हठयोगशास्त्रमिति यावत् । गिरिजायै आदिनाथकृतो हठ-
विद्योपदेशो महाकालयोगशास्त्रादौ प्रसिद्धः । प्रकर्षेण उन्नतः
प्रोन्नतः । मन्त्रयोगहठयोगादीनामधरभूमीनामुत्तरभूमित्वाद्राज-
योगस्य प्रोन्नतत्वम् । राजयोगश्च सर्ववृत्तिनिरोधलक्षणोऽसंप्र-
ज्ञातयोगः । तमिच्छोर्मुक्षोरधिरोहिणीव, अधिरुद्धतेऽनयेत्यधि-
रोहिणी, निःश्रेणीव विश्राजते विशेषेण आजते शोभते ।
यथा प्रोन्नतसौधमारोद्धुमिच्छोरधिरोहिण्यनायासेन सौधप्रापिका
भवति, एवं हठदीपिकाऽपि प्रोन्नतराजयोगमारोद्धुमिच्छोर-
नायासेन राजयोगप्रापिका भवतीति । उपमालंकारः ।
इन्द्रवज्राख्यं वृत्तम् ॥ १ ॥

प्रणम्य श्रीगुरुं नाथं स्वात्मारामेण योगिना ।
केवलं राजयोगाय हठविद्योपदिश्यते ॥ २ ॥

एवं परमगुरुनमस्कारलक्षणं मङ्गलं कृत्वा विन्नबाहुल्ये
मङ्गलबाहुल्यस्याप्यपेक्षितत्वात्स्वगुरुनमस्कारात्मकं मङ्गलमाच-
रन्नस्य ग्रन्थस्य विषयप्रयोजनादीन्प्रदर्शयति—प्रणम्येति ।
श्रीमन्तं गुरुं श्रीगुरुं नाथं श्रीगुरुनाथम्, स्वगुरुमिति यावत् ।
प्रणम्य प्रकर्षेण भक्तिपूर्वकं नत्वा स्वात्मारामेण योगिना
योगोऽस्यास्तीति तेन । केवलं राजयोगाय केवलं राजयोगार्थं
हठविद्योपदिश्यत इत्यन्वयः । हठविद्याया राजयोग एव मुख्यं
फलं न सिद्धय इति केवलपदस्याभिप्रायः । सिद्धयस्त्वानु-
षङ्गिक्यः । एतेन राजयोगफलसहितो हठयोगोऽस्य ग्रन्थस्य
विषयः । राजयोगद्वारा कैवल्यं चास्य फलम् । तत्कामश्चाधि-
कारी । ग्रन्थविषययोः प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः संबन्धः । ग्रन्थस्य
कैवल्यस्य च प्रयोज्यप्रयोजकभावः संबन्धः । ग्रन्थाभिधेयस्य सफल-
योगस्य कैवल्यस्य च साध्यसाधनभावः संबन्ध इत्युक्तम् ॥ २ ॥

भ्रान्त्या बहुमतध्वान्ते राजयोगमजानताम् ।
हठप्रदीपिकां धत्ते स्वात्मारामः कृपाकरः ॥ ३ ॥

ननु मन्त्रयोगसंगुणध्याननिर्गुणध्यानमुद्रादिभिरेव राज-
योगसिद्धौ किं हठविद्योपदेशेनेत्याशङ्क्य व्युत्थितचित्तानां

मन्त्रयोगादिभिः राजयोगसिद्धेहठयोगादेव राजयोगसिद्धिं
वदन् ग्रन्थं प्रतिजानीते—आन्त्येति । मन्त्रयोगादिबहुमतरूपे
ध्वान्ते गाढान्धकारे या आन्तिर्ब्रमस्तया । तैस्तैरुपायै राज-
योगार्थं प्रवृत्तस्य तत्र तत्र तदलाभात् । वक्ष्यति च—
‘राजयोगं विना-’ इत्यादिना । तथा राजयोगमजानतां न
जानन्तीत्यजानन्तः तेषामजानतां पुंसाम्, राजयोगज्ञानभिति
शेषः । करोतीति करः कृपायाः करः कृपाकरः कृपाया आकर
इति वा तादृशः । अनेन हठप्रदीपिकाकरणे अज्ञानुकम्पैव
हेतुरित्युक्तम् । स्वात्मन्यारमत इति स्वात्मारामः । हठस्य
हठयोगस्य प्रदीपिकेव प्रकाशकत्वात् हठप्रदीपिका ताम् ।
अथ वा हठ एव प्रदीपिका राजयोगप्रकाशकत्वात्, तां
धत्ते विधत्ते, करोतीति यावत् । स्वात्माराम इत्यनेन
ज्ञानस्य सप्तमभूमिकां प्राप्ते ब्रह्मविद्वरिष्ठ इत्युक्तम् ।
तथा च श्रुतिः—‘आत्मक्रीड आत्मरतिः क्रियावानेष
ब्रह्मविदां वरिष्ठः’ इति । सप्त भूमयश्चोक्ता योगवासिष्ठे—
“ज्ञानभूमिः शुभेच्छास्व्या प्रथमा समुदाहृता । विचारणा
द्वितीया स्यात्तृतीया तनुमानसा ॥ सत्त्वापत्तिश्चतुर्थी स्यात्त-
तोऽसंसर्किनामिका । परार्थाभाविनी षष्ठी सप्तमी तुर्यगा
स्मृता ॥” इति । अस्यार्थः—शुभेच्छा इत्यास्व्या यस्या:
सा शुभेच्छास्व्या । विवेकबैराग्ययुता शमादिपूर्विका तीव्र-

मुमुक्षा प्रथमा ज्ञानस्य भूमिः भूमिका उदाहृता कथिता,
 योगिभिरिति शेषः । १ । विचारणा श्रवणमननात्मिका
 द्वितीया ज्ञानभूमिः स्यात् । २ । अनेकार्थग्राहकं मनो
 यदाऽनेकार्थान्यरित्यज्य सदेकार्थवृत्तिप्रवाहवद्ववति तदा तनु
 मानसं यस्यां सा तनुमानसा निदिध्यासनरूपा तृतीया
 ज्ञानभूमिः स्यादिति शेषः । ३ । इमास्तिष्ठः साधन-
 भूमिकाः । आसु भूमिषु साधक इत्युच्यते । तिस्तु-
 भिर्भूमिकाभिः शुद्धसत्त्वेऽन्तःकरणेऽहं ब्रह्मास्मीत्याकारिकाऽप-
 रोक्षवृत्तिरूपा सत्त्वापत्तिनामिका चतुर्थी ज्ञानभूमिः स्यात् ।
 चतुर्थीयं फलभूमिः । अस्यां योगी ब्रह्मविदित्युच्यते ।
 हयं संप्रज्ञातयोगभूमिका । ४ । वक्ष्यमाणास्तिष्ठोऽसंप्रज्ञात-
 योगभूमयः । सत्त्वापत्तेरनन्तरा सत्त्वापत्तिसंज्ञिकायां भूमा-
 वुपस्थितासु सिद्धिषु असंसक्तस्यासंसक्तिनामिका पञ्चमी
 ज्ञानभूमिः स्यात् । अस्यां योगी स्वयमेव व्युत्तिष्ठते ।
 एतां भूमिं प्राप्तो ब्रह्मविद्वर इत्युच्यते । ५ । परब्रह्मातिरि-
 क्तमर्थं न भावयति यस्यां सा परार्थभाविनी षष्ठी ज्ञानभूमिः
 स्यात् । अस्यां योगी परप्रबोधित एव व्युत्थितो भवति ।
 एतां प्राप्तो ब्रह्मविद्वरीयानित्युच्यते । ६ । तुर्यगा नाम
 सप्तमी भूमिः स्मृता । अस्यां योगी स्वतः परतो वा
 व व्युत्थानं प्राप्नोति । एतां प्राप्तो ब्रह्मविद्वरिष्ठ इत्युच्यते । ७ ।

तत्र प्रमाणभूता श्रुतिरत्रैवोक्ता । पूर्वमयमेव जीवन्मुक्त
इत्युच्यते, स एवात्र स्वात्मारामपदेनोक्तं इत्यलं बहुक्तेन ॥ ३ ॥

हठविद्यां हि मत्स्येन्द्रगोरक्षाद्या विजानते ।
स्वात्मारामोऽथ वा योगी जानीते तत्प्रसादतः ॥४॥

महत्सेवितत्वाद्धठविद्यां प्रशंसन्स्वस्यापि महत्सकाशाद्धठ-
विद्यालाभाद्वौरवं घोतयति—हठविद्यां हीति । हीति प्रसिद्धम् ।
मत्स्येन्द्रश्च गोरक्षश्च तौ आद्यौ येषां ते मत्स्येन्द्रगोरक्षाद्याः ।
आद्यशब्देन जालंधरनाथभर्तृहरिगोपीचन्द्रप्रभृतयो ग्राहाः ।
ते हठविद्यां हठयोगविद्यां विजानते विशेषेण साधनलक्षण-
भेदफलैर्जनन्तीत्यर्थः । स्वात्मारामः स्वात्मारामनामा । अथ
वा शब्दसमुच्चये । योगी योगवान् तत्प्रसादतः गोरक्ष-
प्रसादाज्ञानीत इत्यन्वयः । परममहता ब्रह्मणाऽपीयं विद्या
सेवितेत्यत्र योगियाज्ञवल्क्यस्मृतिः—‘हिरण्यगर्भो योगस्य
वक्ता नान्यः पुरातनः’ इति । वक्तृत्वं च मानस-
व्यापारपूर्वकं भवतीति मानसो व्यापारोऽर्थादागतः । तथा
च श्रुतिः—‘यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति’ इति ।
भगवतेयं विद्या भागवतानुद्धवादीन्प्रत्युक्ता । शिवस्तु योगी
प्रसिद्ध एव । एवं च सर्वोत्तमैर्ब्रह्मविष्णुशिवैः सेवितेयं
विद्या । न च ब्रह्मसूत्रकृता व्यासेन योगी निराकृत इति

शङ्कनीयम् । प्रकृतिस्वातन्त्र्यविद्धिर्भेदांशमात्रस्य निराकरणात् ।
 न तु भावनाविशेषरूपयोगस्य । भावनायाश्च सर्वसंमतत्वात्तां
 विना सुखस्याप्यसंभवात् । तथोक्तं भगवद्गीतासु—‘नास्ति
 बुद्धिरयुक्तस्य न चायुक्तस्य भावना । न चाभावयतः शान्ति-
 रशान्तस्य कुतः सुखम् ॥’ इति । नारायणतीर्थेरप्युक्तम्—
 “स्वातन्त्र्यसत्यत्वमुखं प्रधाने सत्यं च चिद्देवगतं च वाक्यैः ।
 व्यासो निराचष्ट न भावनास्त्वं योगं स्वयं निर्मितब्रह्मसूत्रैः ॥”
 इति । ‘अपि चात्मप्रदं योगं व्याकरोन्मतिमान्स्वयम् ।
 भाषादिषु ततस्तत्र आचार्यप्रमुखैर्मतः ॥ मतो योगो
 भगवता गीतायामधिकोऽन्यतः । कृतः शुकादिभिस्तस्मादत्र
 सन्तोऽतिसादराः ॥’ इति । ‘वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव
 दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् । अत्येति तत्सर्वमिदं विदित्वा
 योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम् ॥’ इति भगवदुक्तेः । किं बहुना ?
 ‘जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्तते’ इति वदता भगवता
 योगजिज्ञासोरप्यौकृष्टयं वर्णितं किमुत योगिनः । नारदादि-
 भक्तश्रेष्ठैर्ज्ञवल्क्यादिज्ञानिमुखैश्चास्याः सेवनाद्वक्तज्ञानिनाम-
 प्यविरुद्धेत्युपरम्यते ॥ ४ ॥

श्रीआदिनाथमत्स्येन्द्रशाबरानन्दभैरवाः ।

चौरङ्गीमीनगोरक्षविरूपाक्षविलेशयाः ॥ ५ ॥

हठयोगे प्रवृत्तिं जनयितुं हठविद्यया प्रासैश्वर्यान्सिद्धानाह—
 श्रीआदिनाथेत्यादिना । आदिनाथः शिवः सर्वेषां नाथानां
 प्रथमो नाथः । ततो नाथसंप्रदायः प्रवृत्त इति नाथसंप्रदायिनो
 वदन्ति । मत्स्येन्द्राख्यश्च आदिनाथशिष्यः । अत्रैवं किंवदन्ती—
 कदाचिदादिनाथः कस्मिंश्चिद् द्वीपे स्थितः तत्र विजनमिति
 मत्वा गिरिजायै योगमुपदिष्टवान् । तीरसमीपनीरस्थः कश्चन
 मत्स्यः तं योगोपदेशं श्रुत्वा एकाग्रचित्तो निश्चलकायोऽवतस्थे ।
 तं तादृशं दृष्ट्वाऽनेन योगः श्रुत इति तं मत्वा कृपालुरादिनाथो
 जलेन प्रोक्षितवान् । स च प्रोक्षणमात्राद्विव्यकायो मत्स्येन्द्रः
 सिद्धोऽभूत् । तमेव मत्स्येन्द्रनाथ इति वदन्ति । शाबरनामा
 कश्चित्सिद्धः, आनन्दभैरवनामाऽन्यः । एतेषामितरेतरद्वन्द्वः ।
 छिन्नहस्तपादं पुमांसं हिन्दुस्थानभाषायां चौरङ्गीति वदन्ति ।
 कदाचिदादिनाथालब्धयोगस्य भुवं पर्यटतो मत्स्येन्द्रनाथस्य
 कृपावलोकनमात्राकुत्रचिदरण्ये स्थितश्चौरङ्गच्छड्कुरितहस्तपादो
 बभूव । स च तल्कृपया संजातहस्तपादोऽहमिति मत्वा
 तत्पादयोः प्रणिपत्य ममानुग्रहं कुर्विति प्रार्थितवान् ।
 मत्स्येन्द्रोऽपि तमनुगृहीतवान् । तस्यानुग्रहाच्चौरङ्गीति प्रसिद्धः
 सिद्धः सोऽभूत् । मीनो मीननाथः, गोरक्षो गोरक्ष-
 नाथः, विरूपाक्षनामा, बिलेशयनामा च । चौरङ्गीप्रभृतीनां
 द्वन्द्वसमाप्तः ॥ ५ ॥

मन्थानो भैरवो योगी सिद्धिरुद्रश्च कन्थडिः ।
कोरण्टकः सुरानन्दः सिद्धपादश्च चर्पटिः ॥ ६ ॥

मन्थानः, भैरवः, योगीति मन्थानप्रभृतीनां सर्वेषां
विशेषणम् ॥ ६ ॥

कानेरी पूज्यपादश्च नित्यनाथो निरञ्जनः ।
कपाली बिन्दुनाथश्च काकचण्डीश्वराहयः ॥ ७ ॥

काकचण्डीश्वर इत्याहयो नाम यस्य स तथा । अन्ये
स्थाः ॥ ७ ॥

अल्लमप्रभुदेवश्च घोडाचोली च टिण्ठिणिः ।
भानुकी नारदेवश्च खण्डः कापालिकस्तथा ॥ ८ ॥

तथाशब्दः समुच्चये ॥ ८ ॥

इत्यादयो महासिद्धा हठयोगप्रभावतः ।
खण्डयित्वा कालदण्डं ब्रह्माण्डे विचरन्ति ते ॥ ९ ॥

इति पूर्वोक्ता आदयो येषां ते तथा । आदिशब्देन
तारंनाथादयो ग्राह्णाः । महान्तश्च ते सिद्धाश्च अप्रति-
हतैश्चर्या इत्यर्थः । हठयोगस्य प्रभावात्सामर्थ्यादिति हठयोगप्र-
भावतः । पञ्चम्यात्सिल् । कालो मृत्युः तस्य दण्डनं
दण्डः देहप्राणयोगानुकूलो व्यापरः तं खण्डयित्वा च्छित्वा,

मृत्युं जित्वेत्यर्थः । ब्रह्माण्डमध्ये विचरन्ति विशेषणा-
व्याहतगत्या चरन्तीत्यर्थः । तदुक्तं भागवते—‘योगेश्वराणां
गतिमाहुरन्तर्बहिस्त्रिलोक्याः पवनान्तरात्मनाम्’ इति ॥ ९ ॥

अशेषतापतसानां समाश्रयमठो हठः ।
अशेषयोगयुक्तानामाधारकमठो हठः ॥ १० ॥

हठस्याशेषतापनाशकत्वमशेषयोगसाधकत्वं च मठकमठ-
रूपकेणाह—अशेषेति । अशेषाः आध्यात्मिकाधिभौतिकाधि-
दैविकभेदेन त्रिविधाः । तत्राध्यात्मिकं द्विविधं शारीरं मानसं
च । तत्र शारीरं दुःखं व्याधिजम् । मानसं दुःखं कामादिजम् ।
आधिभौतिकं व्याघ्रसर्पादिजनितम् । आधिदैविकं ग्रहादि-
जनितम् । ते च ते तापाश्च तैस्तसानां संतसानां
पुंसां हठो हठयोगः सम्यगाश्रीयत इति समाश्रयः आश्रयः
आश्रयभूतो मठः मठ एव । तथा हठः अशेषयोगयुक्तानाम् ,
अशेषयोगयुक्ताः मन्त्रयोगकर्मयोगादियुक्तास्तेषामाधारभूतः क-
मठः । एवं त्रिविधतापतसानां पुंसामाश्रयो हठः ।
यथा च विश्वाधारः कमठः एवं निखिलयोगिनामाधारो
हठ इत्यर्थः ॥ १० ॥

हठविद्या परं गोप्या योगिना सिद्धिभिरुच्छता ।
भवेद्वीर्यवती गुप्ता निर्वीर्या तु प्रकाशिता ॥ ११ ॥

अथास्तिलविद्यापेक्षया हठविद्याया अतिगोप्यत्वमाह—हठ-
विद्येति । सिद्धिमणिमादैश्वर्यमिच्छता, यद्वा सिद्धि कैवल्य-
सिद्धिमिच्छता वाञ्छता योगिना हठयोगविद्या परमत्यन्तं
गोप्या गोपनीया गोपनार्हाऽस्तीति । तत्र हेतुमाह—
यतो गुप्ता हठविद्या वीर्यवत्यप्रतिहतैश्वर्यजननसमर्था स्यात् ।
कैवल्यजननसमर्था कैवल्यसिद्धिजननसमर्था वा स्यात् ।
अथ योगाधिकारी । ‘जिताक्षाय शान्ताय सक्ताय मुक्तौ
विहीनाय दोषैरसक्ताय मुक्तौ । अहीनाय दोषेतरैककर्त्रे
प्रदेयो न देयो हठश्चेतरस्मै’ । याज्ञवल्क्यः—‘विघ्न्युक्त-
कर्मसंयुक्तः कामसंकल्पवर्जितः । यमैश्च नियमैर्युक्तः सर्व-
सङ्गविवर्जितः’ । ‘कृतविद्यो जितक्रोधः सत्यधर्मपरायणः ।
गुरुशुश्रूषणरतः पितृमातृपरायणः । स्वाश्रमस्थः सदाचारो
विद्वद्विश्च सुशिक्षितः’ इति । ‘शिश्नोदररतायैव न
देयं वेषधारिणे’ इति कुत्रचित् । अत्र योगचिन्तामणिकाराः—
यद्यपि ‘ब्राह्मणक्षत्रियविशां स्त्रीशूद्धाणां च पावनम् ।
शान्तये कर्मणामन्यद्योगान्वास्ति विमुक्तये ॥’ इत्यादिपुराण-
वाक्येषु प्राणिमात्रस्य योगेऽधिकार उपलभ्यते, तथाऽपि
मोक्षरूपं फलं योगविरक्तस्यैव भवति । अतस्तस्यैव
योगाधिकार उचितः । तथा च बायुसंहितायाम्—
'द्वृष्टे तथाऽनुश्रविके विरक्तं विषये मनः । यस्य तस्याधि-

कारोऽस्मिन्योगे नान्यस्य कस्यचित् । सुरेश्वराचार्याः—
 ‘इहासुत्र विरक्तस्य संसारं प्रजिहासतः । जिज्ञासारेषु
 कस्यापि योगेऽस्मिन्नधिकारिता’ इत्याहुः । वृद्धैरप्युक्तम्—
 ‘नैतदेयं दुर्विनीताय जातु ज्ञानं गुणं तद्विसम्यकफलाय ।
 अस्थाने हि स्थाप्यमानैव वाचां देवी कोपान्निर्देहेन्नो
 चिराय ॥’ इति ॥ ११ ॥

सुराज्ये धार्मिके देशे सुभिक्षे निरुपद्रवे ।
 धनुःप्रमाणपर्यन्तं शिलाग्निजलवर्जिते ।
 एकान्ते मठिकामध्ये स्थातव्यं हठयोगिना ॥ १२ ॥

अथ हठाभ्यासयोग्यं देशमाह सार्वेन—सुराज्य इति ।
 राज्ञः कर्म भावो वा राज्यं तच्छोभनं यस्मिन्स सुराज्य-
 स्तस्मिन्सुराज्ये । ‘यथा राजा तथा प्रजाः’ इति महदुक्ते:
 राज्ञः शोभनत्वात्पजानामपि शोभनत्वं सूचितम् । धार्मिके
 धर्मवति । अनेन हठाभ्यासिनोऽनुकूलाहारादिलाभः सूचितः ।
 सुभिक्ष इत्यनेनानायासेन तलाभः सूचितः । निरुपद्रवे
 चौरव्याग्राद्युपद्रवरहिते । एतेन देशस्य दीर्घकालवासयोग्यता
 सूचिता । धनुषः प्रमाणं धनुःप्रमाणं चतुर्हस्तमात्रं तत्पर्यन्तं
 शिलाग्निजलवर्जिते शिला प्रस्तरः अग्निर्वहिः जलं तोयं
 तैर्वर्जिते रहिते । यत्रासनं ततश्चतुर्हस्तमात्रे शिलाग्निजलानि

न स्युरित्यर्थः । तेन शीतोष्णादिविकाराभावः सूचितः । एकान्ते विजने । अनेन जनसमागमाभावात्कलहाद्यभावः सूचितः । जनसंमर्दे तु कलहादिकं स्यादेव । तदुक्तं भागवते—‘वासे बहूनां कलहो भवेद्वार्ता द्वयोरपि’ इति । तादृशे मठिकामध्ये । अल्पो मठो मठिका । अल्पीयसि कन् । तस्या मध्ये हठयोगिना हठाभ्यासी योगी हठयोगी तेन । शाकपार्थिवादिवत्समासः । स्थातव्यं स्थातुं योग्यम् । मठिकामध्य इत्यनेन शीतातपादिजनितक्लेशाभावः सूचितः । अत्र ‘युक्ताहारविहारेण हठयोगस्य सिद्धये’ इत्यर्थे केनचित्क्षिप्त्वात्र व्याख्यातम्, मूलश्लोकानामेव व्याख्यानात् । एवमग्रेऽपि ये मया न व्याख्याताः श्लोका हठप्रदीपिकायामुपलभ्येरस्ते सर्वे क्षिप्ता इति बोद्धव्यम् ॥ १२ ॥

अल्पद्वारमरन्धगर्तविवरं नात्युच्चनीचायतं
सम्यग्गोमयसान्द्रलिप्तमपलं निःशेषजन्मूज्ज्ञितम् ।
बाह्ये मण्डपवेदिकूपरुचिरं प्राकारसंवेष्टितं
प्रोक्तं योगमठस्य लक्षणमिदं सिद्धैर्हठाभ्यासिभिः ॥

अथ मठलक्षणमाह—अल्पद्वारमिति । अल्पं द्वारं यस्मिस्तत्त्वाद्वशम् । रन्ध्रो गवाक्षादिः गर्तो निम्नप्रदेशः विवरो मूषकमदिविलं ते न सन्ति यस्मिस्तत्त्वाद्वशम् । अत्युच्चं

च तत्त्वीचं चात्युच्चनीचं तच्च तदायतं चात्युच्चनीचायतम् ।
 ‘विशेषणं विशेष्येण बहुलम्’ इत्यत्र बहुलग्रहणाद्विशेषणानां कर्म-
 धारयः । ननूच्चनीचायतशब्दानां भिन्नार्थकानां कथं कर्मधारयः
 ‘तत्पुरुषः समानाधिकरणः कर्मधारयः’ इति तल्लक्षणादिति
 चेत्त्र । मठे तेषां सामानाधिकरण्यासंभवात् । न चात्युच्चनी-
 चायतं नात्युच्चनीचायतं नशब्देन समासान्नलोपाभावः,
 नेति पृथक्पदं वा । अत्युच्चे आरोहणे श्रमः स्यादति-
 नीचेऽवरोहणे श्रमो भवेत् । अत्यायते दूरं दृष्टिर्गच्छेत्तन्निरा-
 करणार्थसुक्तं नात्युच्चनीचायतमिति । सम्यक्समीचीनतया गोम-
 येन गोपुरीषेण सान्द्रं यथा भवति तथा लिसम् । अमलं
 निर्मलं निःशेषा निखिला ये जन्तवो मशकमत्कुणाद्यास्तै-
 रुज्जितं त्यक्तं रहितम् । बाह्ये मठाद्वाहिःप्रदेशे मण्डपः
 शालाविशेषः, वेदिः परिष्कृता भूमिः, कूपो जलाशयविशेषः,
 तै रुचिरं रमणीयम् । प्राकारेण वरणेन सम्यग्वेषितं परितो
 भित्तियुक्तमित्यर्थः । हठाभ्यासिभिः हठयोगाभ्यसनशीलैः
 सिद्धैः । इदं पूर्वोक्तमल्पद्वारादिकं योगमठस्य लक्षणं
 स्वरूपं प्रोक्तं कथितम् । नन्दिकेश्वरपुराणे त्वेवं मठलक्षण-
 मुक्तम्—‘मन्दिरं रम्यविन्यासं मनोज्ञं गन्धवासितम् ।
 धृपामोदादिसुरभि कुसुमोत्करमण्डितम् ॥ मुनितीर्थनदीवृक्ष-
 पद्मिनीशैलशोभितम् । चित्रकर्मनिवद्धं च चित्रभेदविचित्रितम् ॥

कुर्याद्योगगृहं धीमान्सुरम्यं शुभवर्त्मना । दृष्टा चित्र-
गताञ्जान्तान्मुनीन्याति मनः शमम् ॥ सिद्धान्दृष्टा चित्र-
गतान्मतिरभ्युद्यमे भवेत् । मध्ये योगगृहस्याथ लिखेत्संसार-
मण्डलम् ॥ इमशानं च महाघोरं नरकांश्च लिखेत्कवचित् ।
तान्दृष्टा भीषणाकारान्संसारे सारवर्जिते ॥ अनवसादो भवति
योगी सिद्धयमिलाषुकः । पश्यन्श्च व्याधिताञ्जन्तून-
तान्मत्तांश्चलद्वरणाम् ” ॥ १३ ॥

एवंविधे मठे स्थित्वा सर्वचिन्ताविवर्जितः ।
गुरुपदिष्टमार्गेण योगमेव सदाऽभ्यसेत् ॥ १४ ॥

मठलक्षणमुक्त्वा मठे यत्कर्तव्यं तदाह—एवंविध इति ।
एवं पूर्वोक्ता विधा प्रकारो यस्य स तथा पूर्वोक्तलक्षण
इत्यर्थः । तस्मिन् स्थित्वा स्थिरं कृत्वा सर्वा याश्चिन्ता-
स्ताभिविशेषेण वर्जितो रहितोऽशेषचिन्तारहितः । गुरुणोप-
दिष्टो यो मार्गः हठाभ्यासप्रकाररूपस्तेन सदा नित्यं
योगमेवाभ्यसेत् । एवशब्देनाभ्यासान्तरस्य योगे विनाशकरत्वं
सूचितम् । तदुक्तं योगभीजे—“मरुज्जयो यस्य सिद्धस्तं
सेवेत गुरुं सदा । गुरुवक्त्रप्रसादेन कुर्यात्प्राणजयं बुधः” ।
राजयोगे—“वेदान्ततकोक्तिभिरागमैश्च नानाविधैः शास्त्र-
कदम्बकैश्च । ध्यानादिभिः सत्करणैर्न गम्यश्चिन्तामणिर्देवकगुरुं

विहाय” । स्कन्दपुराणे—“आचार्याद्योगसर्वस्वमवाप्य स्थिरधीः स्वयम् । यथोक्तं लभते तेन प्राप्नोत्यपि च निर्वृतिम्” ॥
 सुरेश्वराचार्यः—“गुरुप्रसादादालभते योगमष्टाङ्गसंयुतम् । शिव-
 प्रसादालभते योगसिद्धिं च शाश्वतीम्” ॥ श्रुतिश्च—
 “यस्य देवे परा भक्तिर्था देवे तथा गुरौ । तस्यैते
 कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महास्मनः ॥” इति, ‘आचार्य-
 वान्पुरुषो वेद’ इति च ॥ १४ ॥

अत्याहारः प्रयासश्च प्रजल्पो नियमग्रहः ।
 जनसङ्गश्च लौल्यं च षड्भिर्योगो विनश्यति ॥ १५ ॥

अथ योगाभ्यासप्रतिबन्धकानाह—अत्याहार इति । अति-
 शयित आहारोऽत्याहारः, क्षुधापेक्ष्याऽधिकभोजनम् । प्रयासः
 श्रमजननानुकूलो व्यापारः । प्रकृष्टो जल्पः प्रजल्पो
 बहुभाषणम् । शीतोदकेन प्रातःखाननक्तभोजनफलाहारादि-
 रूपनियमस्य ग्रहणं नियमग्रहः । जनानां सङ्गो जनसङ्गः ।
 कामादिजनकत्वात् । लोलस्य भावः लौल्यं चाञ्छल्यम् ।
 षड्भिरत्याहारादिभिरभ्यासप्रतिबन्धात् योगो विनश्यति विशे-
 षण नश्यति ॥ १५ ॥

उत्साहात्साहस्राद्यैर्यात्तत्त्वज्ञानाच्च निश्चयात् ।
 जनसङ्गपरित्यागात्प्रद्युम्योगः प्रसिद्ध्यति ॥ १६ ॥

अथ योगसिद्धिकरानाह —उत्साहादिति । विषयप्रबणं
 चित्तं निरोत्स्याम्येवेत्युद्यम उत्साहः । साध्यत्वासाध्यत्वे अपरि-
 भाव्य सहसा प्रवृत्तिः साहसम् । यावज्जीवनं सेत्यत्ये-
 वेत्यखेदो धैर्यम् । विषया मृगतृष्णाजलवदसन्तः ब्रह्मैव
 सत्यमिति वास्तविकं ज्ञानं तत्त्वज्ञानम्, योगानां वास्तविकं
 ज्ञानं वा । शास्त्रगुरुवाक्येषु विश्वासो निश्चयः श्रद्धेति यावत् ।
 जनानां योगाभ्यासप्रतिकूलानां यः सङ्गस्तस्य परित्यागात् ।
 षड्भिरेभिर्योगः प्रकर्षेणाविलम्बेन सिद्ध्यतीत्यर्थः ॥ १६ ॥

[अथ यमनियमाः—

अहिंसा सत्यमस्तेयं ब्रह्मचर्यं क्षमा धृतिः ।
 दयाऽर्जवं मिताहारः शौचं चैव यमा दश ॥
 तपः संतोष आस्तिक्यं दानमीश्वरपूजनम् ।
 सिद्धान्तवाक्यश्रवणं हीमती च तपो हुतम् ।
 नियमा दश संप्रोक्ता योगशास्त्रविशारदैः ॥]
 हठस्य प्रथमाङ्गत्वादासनं पूर्णमुच्यते ।
 कुर्यात्तदासनं स्थैर्यमारोग्यं चाङ्गलाघवम् ॥ १७ ॥

आदावासनकथने संगर्ति सामान्यतस्तत्फलं चाह—
 हठस्येति । हठस्य “आसनं कुम्भकं चित्रं मुद्राख्यं करणं
 तथा । अथ नादानुसंधानम्” इति वक्ष्यमाणानि चत्वार्यज्ञानि ।

प्रत्याहारादिसमाध्यन्तानां नादानुसंधानेऽन्तर्भावः । तन्मध्ये
आसनस्य प्रथमाङ्गत्वात्पूर्वमासनमुच्यते इति संबन्धः ।
तदासनं स्थैर्ये देहस्य मनसश्चल्लयरूपरजोर्धर्मनाशकत्वेन स्थिर-
तां कुर्यात् । ‘आसनेन रजो हन्ति’ इति वाक्यात् । आरोग्यं
चित्तविक्षेपकरोगाभावः । रोगस्य चित्तविक्षेपकत्वमुक्तं पातञ्जल-
सूत्रे—‘व्याधिरुत्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालब्ध-
भूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः’ इति ।
अङ्गानां लाघवं लघुत्वम् । गौरवरूपतमोर्धर्मनाशकत्वमप्येते-
नोक्तम् । चकारात्कुदूद्धयादिकमपि बोध्यम् ॥ १७ ॥

वसिष्ठाद्यैश्च मुनिभिर्मत्स्येन्द्राद्यैश्च योगिभिः ।
अङ्गीकृतान्यासनानि कथ्यन्ते कानिचिन्मया ॥ १८ ॥

वसिष्ठादिसंमतासनमध्ये श्रेष्ठानि मयोच्यन्ते इत्याह—
वसिष्ठाद्यैरिति । वसिष्ठ आद्यो येषां याज्ञवल्क्यादीनां
तैर्मुनिभिर्मननशीलैः । चकारान्मन्त्रादिपरैः । मत्स्येन्द्र आद्यो
येषां जालंधरनाथादीनां तैः । योगिभिः हठाभ्यासिभिः ।
चकारान्मुद्रादिपरैः । अङ्गीकृतानि चतुरशीत्यासनानि तन्मध्ये
कानिचित् श्रेष्ठानि मया कथ्यन्ते । यद्यप्युभयोरपि
मननहठाभ्यासौ स्तस्तथाऽपि वसिष्ठादीनां मननं मुख्यं
मत्स्येन्द्रादीनां हठाभ्यासो मुख्य इति पृथग्रहणम् ॥ १८ ॥

जानूर्वोरन्तरे सम्यक् कृत्वा पादतले उभे ।

ऋजुकायः समासीनः स्वस्तिकं तत्प्रचक्षते ॥ १९ ॥

तत्र सुकरत्वात्पथम् स्वस्तिकासनमाह—जानूर्वोरिति ।
जानु च ऊरुश्च । अत्र जानुशब्देन जानुसंनिहितो
जड्घाप्रदेशो ग्राह्यः । जड्घोर्वोरिति पाठस्तु साधीयान् ।
तयोरन्तरे मध्ये उभे पादयोस्तले तलप्रदेशौ कृत्वा
ऋजुकायः समकायः यत्र समासीनो भवेत्तदासनं
स्वस्तिकं स्वस्तिकाख्यं प्रचक्षते वदन्ति, योगिन इति शेषः ।
श्रीधरेणोक्तम्—“ऊरुजड्घान्तराधाय प्रपदे जानुमध्यगे ।
योगिनो यदवस्थानं स्वस्तिकं तद्विदुर्बुधाः” ॥ १९ ॥

सब्ये दक्षिणगुल्फं तु पृष्ठपार्श्वे नियोजयेत् ।

दक्षिणेऽपि तथा सब्यं गोमुखं गोमुखाकृति ॥ २० ॥

गोमुखासनमाह—सब्य इति । सब्ये वामे पृष्ठस्य पार्श्वे
संप्रदायाक्टेरधोभागे दक्षिणं गुल्फं नितरां योजयेत् ।
गोमुखस्याकृतिर्थस्य तत्तादृशं गोमुखसंज्ञकमासनं भवेत् ॥ २० ॥

एकं पादं तथैकस्मिन्यसेदूरुणि स्थितम् ।

इतरस्मिस्तथा चोरुं वीरासनमितीरितम् ॥ २१ ॥

वीरासनमाह—एकमिति । एकं दक्षिणं पादम् । तथा
पादपूरणे । एकस्मिन्वामोरुणि स्थितं विन्यसेत् । इतर-

स्मिन्वामे पादे ऊरुं दक्षिणं विन्यसेत् । तद्वीरासनमितीरितं
कथितम् ॥ २१ ॥

गुदं निरुद्ध्य गुल्फाभ्यां व्युत्कमेण समाहितः ।
कूर्मासनं भवेदेतदिति योगविदो विदुः ॥ २२ ॥

कूर्मासनमाह—गुदमिति । गुल्फाभ्यां गुदं निरुद्ध्य
नियम्य व्युत्कमेण यत्र सम्यगाहितः स्थितो भवेत् ,
एतत्कूर्मासनं भवेत् , इति योगविदो विदुरित्यन्वयः ॥ २२ ॥

पद्मासनं तु संस्थाप्य जानूर्वोरन्तरे करौ ।
निवेश्य भूमौ संस्थाप्य व्योमस्थं कुक्कुटासनम् ॥

कुक्कुटासनमाह—पद्मासनं त्विति । पद्मासनं तु ऊर्वोरुपरि
उत्तानचरणस्थापनरूपं सम्यक् स्थापयित्वा । जानुपदेन
जानुसंनिहितो जड्डाप्रदेशः । तत्र ऊरुश्च जानूरु, तयोरन्तरे
मध्ये करौ निवेश्य भूमौ संस्थाप्य । करावित्यत्रापि संबध्यते ।
व्योमस्थं खस्थं पद्मासनसदृशं यत्कुक्कुटासनम् ॥ २३ ॥

कुक्कुटासनबन्धस्थो दोभ्यो संबध्य कंधराम् ।
भवेत्कूर्मवदुत्तान एतदुत्तानकूर्मकम् ॥ २४ ॥

उत्तानकूर्मासनमाह—कुक्कुटासनेति । कुक्कुटासनस्य यो
बन्धः पूर्वश्लोकोत्तस्तस्मिन् स्थितः दोभ्यो बाहुभ्यां कंधरां

श्रीवां संबध्य कूर्मवदुत्तानो यस्मिन्भवेदेतदासनमुत्तानकूर्मकं
नाम ॥ २४ ॥

पादाङ्गुष्टौ तु पाणिभ्यां गृहीत्वा श्रवणावधि ।
धनुराकर्षणं कुर्याद्धनुरासनमुच्यते ॥ २५ ॥

धनुरासनमाह—पादाङ्गुष्टौ लिति । पाणिभ्यां पादयो-
रङ्गुष्टौ गृहीत्वा श्रवणावधि कर्णपर्यन्तं धनुष आकर्षणं यथा
भवति तथा कुर्यात् । गृहीताङ्गुष्टमेकं पाणिं प्रसारितं कृत्वा
गृहीताङ्गुष्टमितरं पाणिं कर्णपर्यन्तमाकुञ्चितं कुर्यादित्यर्थः ।
एतद्धनुरासनमुच्यते ॥ २५ ॥

वामोरुमूलार्पितदक्षपादं जानोर्बहिर्वेष्टितवामपादम् ।
प्रगृह्ण तिष्ठेत्यरिवर्तिताङ्गः श्रीमत्स्यनाथोदितमासनं स्यात् ॥

मत्स्येन्द्रासनमाह—वामोरुमूलेऽर्पितः स्थापितो यो दक्ष-
पादः तं संप्रदायात्पृष्ठतोगतवामपाणिना गुल्फस्योपरिभागे
परिगृह्ण । जानोर्दक्षिणपादजानोर्बहिःप्रदेशे वेष्टितो यो वाम-
पादस्तं वामपादजानोर्बहिर्वेष्टिदक्षिणपाणिनाऽङ्गुष्टे प्रगृह्ण ।
परिवर्तिताङ्गः वामभागेन पृष्ठतो मुखं यथा स्यादेवं परिवर्तितं
परावर्तितमङ्गं येन स तथा तादशो यत्र तिष्ठेत् स्थितिं
कुर्यात्तदासनं मत्स्येन्द्रनाथेनोदितं कथितं स्यात् । तदुदि-

तत्वात्त्वामकमेव वदन्ति । एवं दक्षोरुमूलार्पितवामपादं पृष्ठतो-
गतदक्षिणपाणिना प्रगृह्य वामजानोर्बहिर्वेष्टितदक्षपादं दक्षिण-
पादजानोर्बहिर्वेष्टितवामपाणिना प्रगृह्य दक्षभागेन पृष्ठतो मुखं
यथा स्यादेवं परिवर्तिताङ्गश्चाभ्यसेत् ॥ २६ ॥

मत्स्येन्द्रपीठं जठरप्रदीर्घं

प्रचण्डरुमण्डलरवण्डनाह्नम् ।

अभ्यासतः कुण्डलिनीप्रबोधं

चन्द्रस्थिरत्वं च ददाति पुंसाम् ॥ २७ ॥

मत्स्येन्द्रासनस्य फलमाह—मत्स्येन्द्रेति । प्रचण्डं दुःसहं
रुजां रोगाणां मण्डलं समूहः तस्य खण्डने च्छेदनेऽस्त्रमस्त्रमिव
तादृशं मत्स्येन्द्रपीठं मत्स्येन्द्रासनम् अभ्यासतः प्रत्यहमार्वतन-
रूपादभ्यासात् पुंसां जठरस्य जठरामेः प्रकृष्टां दीर्घिं वृद्धिं
ददाति । तथा कुण्डलिन्या आधारशक्तेः प्रबोधं निद्राभावं
तथा चन्द्रस्य तालुन उपरिभागे स्थितस्य नित्यं क्षरतः
स्थिरत्वं क्षरणाभावं च ददातीत्यर्थः ॥ २७ ॥

प्रसार्य पादौ भुवि दण्डरूपौ

दोभ्यां पदग्रद्वितयं गृहीत्वा ।

जानूपरि न्यस्तललाटदेशो

वसेदिदं पञ्चिमतान्माहुः ॥ २८ ॥

पश्चिमतानासनमाह— प्रसार्येति । भुवि भूमौ दण्डस्य
रूपमिव रूपं ययोस्तौ दण्डाकारौ श्लिष्टगुल्फौ प्रसार्य प्रसारितौ
कृत्वा । दोभ्यामाकुञ्चिततर्जनीभ्यां भुजाभ्यां पदोः पदयो-
श्चाग्रेऽग्रभागौ तयोर्द्वितयं द्वयमङ्गुष्ठप्रदेशयुग्मं बलादाकर्षण-
पूर्वकं यथा जान्वधोभागस्य भूमेरुथानं न स्यात्था गृहीत्वा
जानोरुपरि न्यस्तो ललाटदेशो येन तादृशो यत्र वसेत् इदं
पश्चिमताननामकमासनमाहः ॥ २८ ॥

इति पश्चिमतानमासनात्यं
पवनं पश्चिमवाहिनं करोति ।
उदयं जठरानलस्य कुर्या-
दुदरे काश्यमरोगतां च पुंसाम् ॥ २९ ॥

अथ तत्फलम्—इतीति । इति पूर्वोक्तमासनेष्वत्र्यं मुख्यं
पश्चिमतानं पवनं प्राणं पश्चिमवाहिनं पश्चिमेन पश्चिममार्गेण
सुषुम्णामार्गेण वहतीति पश्चिमवाही तं तादृशं करोति ।
जठरानलस्य जठरे योऽनलोऽग्निस्तस्योदयं वृद्धिं कुर्यात् । उदरे
मध्यप्रदेशे काश्यं कृशत्वं कुर्यात् । अरोगतामारोग्यं चका-
रांन्नाढीबलनादिसाम्यं कुर्यात् ॥ २९ ॥

धरामवष्टभ्य करद्येन
तत्कूर्परस्थापितनाभिपार्श्वः ।

उच्चासनो दण्डवदुत्थितः स्या-
न्मयूरमेतत्प्रवदन्ति पीठम् ॥ ३० ॥

अथ मयूरासनमाह—धरामिति । करद्वयेन करयोद्धर्यं
युग्मं तेन धरां भूमिमवष्टभ्यावलम्ब्य, प्रसारिताङ्गुली भूमि-
संलग्नतलौ संनिहितौ करौ कृत्वेत्यर्थः । तस्य करद्वयस्य
कूर्परयोर्भुजमध्यसंघिभागयोः स्थापिते धृते नाभेः पार्श्वे पार्श्व-
भागौ येन स उच्चासन उच्चमुन्नतमासनं यस्यैताद्वशः खे शून्ये
दण्डवद्दण्डेन तुल्यमुत्थित ऊर्ध्वं स्थितो यत्र भवति तन्मायूरं
मयूरस्येदं तत्संबन्धत्वात्त्वामकं प्रवदन्ति । योगिन इति
शेषः ॥ ३० ॥

हरति सकलरोगानाशु गुल्मोदरादी-
नभिभवति च दोषानासनं श्रीमयूरम् ।
बहु कदशनमुक्तं भस्म कुर्यादशेषं
जनयति जठरार्णि जारयेत्कालकूटम् ॥ ३१ ॥

मयूरासनगुणानाह—हरतीति । गुल्मो रोगविशेषः उदरं
जलोदरं ते आदी येषां हीहादीनां ते तथा तान्सकलरोगान्
सकला ये रोगास्तानाशु इटिति हरति नाशयति । श्री-
मयूरमासनमिति सर्वत्र संबध्यते । दोषान्वातपित्तकफानाल-
स्यदांश्चाभिभवति तिरस्करोति । बहतिशयितं कदशनं कदक्षं

यद्गुर्कं तदशेषं समस्तं भस्म कुर्यात्याचयेदित्यर्थः । जठरामिं
जठरानलं जनयति प्रादुर्भावयति । कालकूटं विषम् । काल-
कूटशब्दः कालकूटवदपकारकान्नपरः । तं जारयेज्जीर्णं कुर्या-
त्याचयेदित्यर्थः ॥ ३१ ॥

उत्तानं शववद्भूमौ शयनं तच्छवासनम् ।
शवासनं श्रान्तिहरं चित्तविश्रान्तिकारकम् ॥ ३२ ॥

शवासनमाहार्धेन—उत्तानभिति । शिवेन मृतशरीरेण तुल्यं
शववदुत्तानं भूमिसंलग्नं पृष्ठं यथा स्यात्तथा शयनं निद्रायाभिव
संनिवेशो यत्तच्छवासनं शवाख्यमासनम् । शवासनप्रयोजन-
माह—उत्तरार्धेन । शवासनं श्रान्तिहरं श्रान्ति हठाभ्यासश्रमं
हरतीति श्रान्तिहरं चित्तस्य विश्रान्तिर्विश्रामस्तस्याः कारकम् ॥

चतुरशीत्यासनानि शिवेन कथितानि च ।
तेभ्यश्चतुष्कमादाय सारभूतं ब्रवीम्यहम् ॥ ३३ ॥

वक्ष्यमाणासनचतुष्टयस्य श्रेष्ठत्वं वदन्नाह—चतुरशीतीति ।
शिवेनेश्वरेण चतुरधिकाशीतिसंख्याकान्यासनानि कथितानि,
चक्कराच्चतुरशीतिलक्षणि च । तदुक्तं गोरक्षनाथेन—
“आसनानि च तावन्ति यावन्त्यो जीवजातयः । एतेषा-
मस्तिलान्मेदान्विजानाति महेश्वरः ॥ चतुरशीतिलक्षणि एकैकं
समुदाहृतम् । ततः शिवेन पीठानां षोडशोनं शतं कृतम् ” इति ॥

तेभ्यः शिवोक्तं चतुरशीतिलक्षासनानां मध्ये प्रशस्तानि
यानि चतुरशीत्यासनानि तेभ्य आदाय गृहीत्वा सारभूतं
श्रेष्ठभूतं चतुष्कम्हं ब्रवीमीत्यन्वयः ॥ ३३ ॥

सिद्धं पद्मं तथा सिंहं भद्रं चेति चतुष्टयम् ।
श्रेष्ठं तत्रापि च सुखे तिष्ठेत्सिद्धासने सदा ॥ ३४ ॥

तदेव चतुष्कं नाम्ना निर्दिशति—सिद्धमिति । सिद्धं
सिद्धासनम् । पद्मं पद्मासनम् । सिंहं सिंहासनम् । भद्रं
भद्रासनम् । इति चतुष्टयं श्रेष्ठमतिशयेन प्रशस्यम्, तत्रापि
चतुष्टये सुखे सुखकरे सिद्धासने सदा तिष्ठेत् । एतेन
सिद्धासनं चतुष्टयेऽप्युत्कृष्टमिति सूचितम् ॥ ३४ ॥

तत्र सिद्धासनम्—

योनिस्थानकमङ्गिमूलघटितं कृत्वा हृदं विन्यसे-
न्मेद्रै पादमथैकमेव हृदये कृत्वा हनुं सुस्थिरम् ।
स्थाणुः संयमितेन्द्रियोऽचलहृशा पश्येद् भुवोरन्तरं
हेतन्मोक्षकपाटभेदजनकं सिद्धासनं प्रोच्यते ॥ ३५ ॥

आसनचतुष्टयेऽप्युत्कृष्टत्वात्प्रथमं सिद्धासनमाह—योनि-
स्थानकमिति । योनिस्थानमेव योनिस्थानकम् । स्वार्थे
कप्रत्ययः । गुदोपस्थयोर्मध्यमप्रदेशे पदं योनिस्थानं तत् ।

अङ्गविर्वामश्चरणस्तस्य मूलेन पार्णिभागेन घटितं संलग्नं कृत्वा । स्थानान्तरम् एकं पादं दक्षिणं पादं मेद्रेन्द्रियस्योपरि-भागे दृढं यथा स्यात्था विन्यसेत् हृदये हृदयसमीपे हनुं चिबुकं सुस्थिरं सम्यक् स्थिरं कृत्वा हनुहृदययोश्चतुरड्गुलमन्तरं यथा भवति तथा कृत्वेति रहस्यम् । संयमितानि विषयेभ्यः परावृत्तानीन्द्रियाणि येन स तथा । अचला या दृक् दृष्टिस्तया अङ्गोरन्तरं मध्यं पश्येत् । हि प्रसिद्धं मोक्षस्य यत्कपाटं प्रतिबन्धकं तस्य भेदं नाशं जनयतीति तादृशं सिद्धानां योगिनाम् । आस्तेऽत्रास्यतेऽनेनेति वा आसनं सिद्धासननामकमिदं भवेदित्यर्थः ॥ ३५ ॥

मतान्तरे तु—

मेद्रादुपरि विन्यस्य सब्यं गुल्फं तथोपरि ।

गुल्फान्तरं च निक्षिप्य सिद्धासनमिदं भवेत् ॥ ३६ ॥

मत्स्येन्द्रसंमतं सिद्धासनमुक्त्वाऽन्यसंमतं वक्तुमाह—
मतान्तरे त्विति । तदेव दर्शयति—मेद्रादिति । मेद्रादुपस्था-
दुपर्यूर्ध्वभागे सब्यं वामगुल्फं विन्यस्य तथा सब्यवदुपरि
मुख्यपादस्योपरि न तु सब्यगुल्फस्य । गुल्फान्तरं दक्षिणगुल्फं
च निक्षिप्य वसेदिति शेषः । इदं सिद्धासनं मतान्तराभिमत-
मित्यभेद इत्यर्थः ॥ ३६ ॥

एतत्सिद्धासनं प्राहुरन्ये वज्रासनं विदुः ।
मुक्तासनं वदन्त्येके प्राहुर्गुप्तासनं परे ॥ ३७ ॥

तत्र प्रथमं महासिद्धसंमतमिति स्पष्टीकर्तुमस्यैव मत-
भेदान्नामभेदानाह—एतदिति । एतत्पूर्वोक्तं सिद्धासनं सिद्धा-
सननामकं प्राहुः । केचिदित्यध्याहारः । अन्ये वज्रासनं
वज्रासनसंज्ञकं विदुः जानन्ति । एके मुक्तासनं मुक्तासनाभिधं
वदन्ति । परे गुप्तासनं गुप्तासनाख्यं प्राहुः । अत्रासनाभिज्ञाः ।
यत्र वामपादपार्ष्णि योनिस्थाने नियोज्य दक्षिणपाद-
पार्ष्णिर्मेद्रादुपरि स्थाप्यते तत्सिद्धासनम् । यत्र वामपादपार्ष्णि
योनिस्थाने नियोज्य दक्षिणपादपार्ष्णिर्मेद्रादुपरि स्थाप्यते
तद्वज्रासनम् । यत्र तु दक्षिणसव्यपार्ष्णिद्वयमुपर्यधोभागेन
संयोज्य योनिस्थानेन संयोज्यते तन्मुक्तासनम् । यत्र
च पूर्ववत्संयुक्तं पार्ष्णिद्वयं मेद्रादुपरि निधीयते तदुप्ता-
सनमिति ॥ ३७ ॥

यमेष्विव मिताहारमहिंसां नियमेष्विव ।
मुख्यं सर्वासनेष्वेकं सिद्धाः सिद्धासनं विदुः ॥ ३८ ॥

अथ सप्तमिः श्लोकैः सिद्धासनं प्रशंसति—यमेष्वि-
त्यादिभिः । यमेषु मिताहारमिव । मिताहारो वक्त्यमाणः
‘सुखिग्धमधुराहारः’ इत्यादिना । नियमेषु अहिंसामिव ।

सर्वाणि यान्यासनानि तेषु सिद्धाः एकं सिद्धासनं मुख्यं
विदुरिति संबन्धः ॥ ३८ ॥

चतुरशीतिपीठेषु सिद्धमेव सदाऽभ्यसेत् ।

द्वासप्तिसहस्राणां नाडीनां मलशोधनम् ॥ ३९ ॥

चतुरशीतीति । चतुरधिकाशीतिसंख्याकानि यानि पीठानि
तेषु सिद्धमेव सिद्धासनमेव सदा सर्वदाऽभ्यसेत् । सिद्धा-
सनस्य सदाऽभ्यासे हेतुगर्भं विशेषणं द्वासप्तिसहस्राणां
नाडीनां मलशोधनं शोधकम् ॥ ३९ ॥

आत्मध्यायी मिताहारी यावद्द्वादशवत्सरम् ।

सदा सिद्धासनाभ्यासाद्योगी निष्पत्तिमाप्नुयात् ॥ ४० ॥

आत्मध्यायीति । आत्मानं ध्यायतीत्यात्मध्यायी मिता-
हारोऽस्यास्तीति मिताहारी यावन्तो द्वादश वत्सरा:
यावद्द्वादशवत्सरम् । ‘यावद्वधारणे’ इत्यव्ययीभावः समाप्तः ।
द्वादशवत्सरपर्यन्तमित्यर्थः । सदा सर्वदा सिद्धासनस्याभ्या-
साद्योगी योगाभ्यासी निष्पत्तिं योगसिद्धिमाप्नयात्प्राप्नुयात् ।
योगान्तराभ्यासमन्तरेण सिद्धासनाभ्यासमात्रेण सिद्धिं प्राप्नु-
यादित्यर्थः ॥ ४० ॥

किमन्यैर्बहुभिः पीठैः सिद्धे सिद्धासने सति ।

प्राणानिले सावधाने बद्धे केवलकुम्भके ॥ ४१ ॥

किमन्यैरिति । सिद्धासने सिद्धे सत्यन्यैर्बहुभिः पीठैरासनैः
किम् ? न किमपीत्यर्थः । सावधाने प्राणानिले प्राणवायौ
केवलकुम्भके बद्धे सति ॥ ४१ ॥

उत्पद्यते निरायासात्स्वयमेवोन्मनी कला ।
तथैकस्मिन्नेव हृदे बद्धे सिद्धासने सति ।
बन्धत्रयमनायासात्स्वयमेवोपजायते ॥ ४२ ॥

उन्मनी उन्मन्यवस्था । सा कलेवाहादकत्वाच्चन्द्रलेरवेव
निरायासादनायासात्स्वयमेवोत्पद्यते उदेति । तथेति । तथोक्त-
प्रकारैणकस्मिन्नेव सिद्धासने हृदे बद्धे सति बन्धत्रयं
मूलबन्धोडूडीयानबन्धजालंधरबन्धरूपम् अनासायात् ‘पार्षि-
मार्गेण संपीड्य योनिमाकुञ्चयेद्गुदम्’ इत्यादिवक्ष्यमाणमूल-
बन्धादिष्वायासस्तं विनैव स्वयमेवोपजायते स्वत एवोत्पद्यते
इत्यर्थः ॥ ४२ ॥

नासनं सिद्धसद्वशं न कुम्भः केवलोपमः ।
न खेचरीसमा मुद्रा न नादसद्वशो ल्यः ॥ ४३ ॥

नासनमिति । सिद्धेन सिद्धासनेन सद्वशमासनं नास्तीति
शेषः । केवलेन केवलकुम्भकेनोपमीयत इति केवलोपमः कुम्भः
कुम्भको नास्ति । खेचरीमुद्रासमा मुद्रा नास्ति । नादसद्वशो
ल्यो ल्यहेतुर्नास्ति ॥ ४३ ॥

अथ पद्मासनम्—

वामोरुपरि दक्षिणं च चरणं संस्थाप्य वामं तथा
 दक्षोरुपरि पश्चिमेन विधिना धृत्वा कराभ्यां दृढम् ।
 अङ्गुष्ठौ हृदये निधाय चिबुकं नासाग्रमालोकये-
 देतद्वयाधिविनाशकारि यमिनां पद्मासनं प्रोच्यते ॥

अथासनं वक्तुमुपक्रमते—अथेति । पद्मासनमाह—वामो-
 रुपरीति । वामो य ऊरुस्तस्योपरि दक्षिणम् । चकारः
 पादपूरणे । संस्थाप्य सम्युगुत्तानं स्थापयित्वा वामं सब्यं
 चरणं तथा दक्षिणचरणवदक्षो दक्षिणो य ऊरुस्तस्योपरि
 संस्थाप्य पश्चिमेन भागेन पृष्ठभागेनेति । विधिविधानं
 करयोरित्यर्थात् । तेन कराभ्यां हस्ताभ्यां दृढं यथा स्यात्तथा
 पादाङ्गुष्ठौ धृत्वा गृहीत्वा । दक्षिणं करं पृष्ठतः कृत्वा ।
 वामोरुस्थितदक्षिणचरणाङ्गुष्ठं गृहीत्वा वामकरं पृष्ठतः कृत्वा ।
 दक्षिणोरुस्थितवामचरणाङ्गुष्ठं गृहीत्वेत्यर्थः । हृदये हृदय-
 समीपे । सामीपिकाधारे सप्तमी । चिबुकं हनुं निधायोर-
 संश्चतुरङ्गुलान्तरे चिबुकं निधायेति रहस्यम् । नासाग्रं
 नासिकाग्रमालोकयेत्पश्येद्यत्रैतद्यमिनां योगिनां व्याखेविनाशं
 करोतीति व्याधिविनाशकारि पद्मासनमेतनामकं प्रोच्यते ।
 सिद्धैरिति शेषः ॥ ४४ ॥

मतान्तरे—

उत्तानौ चरणौ कृत्वा ऊरुसंस्थौ प्रयत्नतः ।

ऊरुमध्ये तथोत्तानौ पाणी कृत्वा ततो दृशौ ॥ ४५ ॥

मत्स्येन्द्रनाथाभिमतं पद्मासनमाह—उत्तानाविति । उत्तानौ ऊरुसंलभपृष्ठभागौ चरणौ पादौ प्रयत्नतः प्रकृष्टाद्वज्ञादूरुसंस्थावूर्वौः सम्यक् तिष्ठत इत्यूरुसंस्थौ तादृशौ कृत्वा । ऊर्वोर्मध्ये ऊरुमध्ये । तथा चार्थे । पाणी करावुत्तानौ कृत्वा । ऊरुसंस्थोत्तानपादोभयपार्षिणसंलभपृष्ठं सव्यं पाणिमुत्तानं कृत्वा तदुपरि दक्षिणं पाणिं चोत्तानं कृत्वेत्यर्थः । ततस्तदनन्तरं दृशौ दृष्टी ॥ ४५ ॥

नासाग्रे विन्यसेद्वाजदन्तमूले तु जिह्या ।

उत्तम्भ्य चिबुकं वक्षस्युत्थाप्य पवनं शनैः ॥ ४६ ॥

नासाग्रे नासिकाग्रे विन्यसेद्विशेषेण निश्चलतया न्यसेदित्यर्थः । राजदन्तानां दंष्ट्राणां सव्यदक्षिणभागे स्थितानां मूले उभे मूलस्थाने जिह्या उत्तम्भ्य ऊर्ध्वं स्तम्भयित्वा । गुरुमुखादवगन्तव्योऽयं जिह्वाबन्धः । चिबुकुं वक्षसि निधायेति शेषः । शनैर्मन्दं मन्दं पवनं वायुमुत्थाप्य । अनेन मूलबन्धः प्रोक्तः । मूलबन्धोऽपि गुरुमुखादेवावगन्तव्यः । वस्तुतस्तु जिह्वाबन्धेनैवायं चरितार्थं इति हठरहस्यविदः ॥ ४६ ॥

इदं पद्मासनं प्रोक्तं सर्वव्याधिविनाशनम् ।
दुर्लभं येन केनापि धीमता लभ्यते भुवि ॥ ४७ ॥

एवं यत्रास्यते तदिदं पद्मासनं पद्मासनाभिधानं
प्रोक्तम् । आसनज्ञैरिति शेषः । कीदृशम् ? सर्वेषां व्याधीनां
विशेषेण नाशनं येनकेनापि भाग्यहीनेन दुर्लभम् । धीमता
भुवि भूमौ लभ्यते प्राप्यते ॥ ४७ ॥

कृत्वा संपुटितौ करौ दृढतरं बद्ध्वा तु पद्मासनं
गाढं वक्षसि संनिधाय चिबुकं ध्यायन्थं तच्चेतसि ।
वारं वारमणानमूर्ध्वमनिलं प्रोत्सारयन्मूरितं
न्यञ्जन्नाणमूर्पैति बोधमतुलं शक्तिप्रभावान्धरः ॥ ४८ ॥

एतच्च महायोगिसंमतमिति स्पष्टयितुमन्यदपि पद्मासने
कृत्यविशेषमाह—कृत्वेति । संपुटितौ संपुटीकृतौ करा-
वुत्सङ्गस्थाविति शेषः । दृढतरमतिशयेन दृढं सुस्थिरं पद्मासनं
बद्ध्वा कृत्वेत्यर्थः । चिबुकं हनुं गाढं दृढं यथा स्यात्तथा
वक्षसि वक्षःसमीपे संनिधाय संनिहितं कृत्वा चतुरड्गुलान्त-
रेणेति योगिसंप्रदायाज्ज्ञेयम् । जालंधरबन्धं कृत्वेत्यर्थः ।
तत्त्वस्वेष्टदेवताख्यं ब्रह्म वा, ‘ॐ तत्सदिति निर्देशो
ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः’ इति भगवदुक्तेः । चेतसि चित्ते ध्यायन्
चिन्तयन् । अपानमनिलमपानवायुमूर्ध्वं प्रोत्सारयन्मूलबन्धं

कृत्वा सुषुम्णामार्गेण प्राणमूर्धवे नयन् पूरितं पूरकेण अन्तर्धारितं प्राणं न्यञ्चनीचैरधोऽञ्चन् गमयन् । अन्तर्भावितण्यर्थोऽञ्चतिः । प्राणापानयोरैक्यं कृत्वेत्यर्थः । नरः पुमानतुलं बोधं निरूपमज्ञानं शक्तिप्रभावाच्छक्तिराधारशक्तिः कुण्डलिनी तस्याः प्रभावात्सामर्थ्यादुपैति प्राप्नोति । प्राणापानयोरैक्ये कुण्डलिनीबोधो भवति । कुण्डलिनीबोधे सुषुम्णामार्गेण प्राणो ब्रह्मरन्ध्रं गच्छति । तत्र गते चित्तस्थैर्यं भवति । चित्तस्थैर्यं संयमादात्मसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

पद्मासने स्थितो योगी नाडीद्वारेण पूरितम् ।

मारुतं धारयेद्यस्तु स मुक्तो नात्र संशयः ॥ ४९ ॥

पद्मासन इति । पद्मासने स्थितो यो योगी योगाभ्यासी पूरितं पूरकेणान्तर्नीतं मारुतं वायुम्, सुषुम्णामार्गेण मूर्धानं नीत्वेति शेषः । धारयेद्यस्त्रीकुर्यात्स मुक्तः, अत्र संशयो नास्तीत्यन्वयः ॥ ४९ ॥

अथ सिंहासनम्—

गुल्फौ च वृषणस्याधः सीवन्याः पार्थियोः क्षिपेत् ।

दक्षिणे सव्यगुल्फं तु दक्षगुल्फं तु सव्यके ॥ ५० ॥

सिंहासनमाह—गुल्फौ चेति । वृषणस्याधः अधोभागे सीवन्याः पार्थियोः सीवन्या उभयभागयोः क्षिपेत्वेरयेत्, स्था-

पर्येदिति यावत् । गुल्फस्थापनप्रकारमेवाह—दक्षिण इति । सीवन्या दक्षिणे भागे सव्यगुल्फं स्थापयेत् । सव्यके सीवन्याः सव्यभागे दक्षिणगुल्फं स्थापयेत् ॥ ५० ॥

**हस्तौ तु जान्वोः संस्थाप्य स्वाङ्गगुलीः संप्रसार्य च ।
व्यात्तवक्त्रो निरीक्षेत नासाग्रं सुसमाहितः ॥ ५१ ॥**

हस्ताविति । जान्वोरूपरि हस्तौ तु संस्थाप्य सम्यग् जानुसंलग्नतलौ यथा स्यातां तथा स्थापयित्वा । स्वाङ्गगुलीः हस्ताङ्गगुलीः संप्रसार्य सम्यक् प्रसार्य व्यात्तवक्त्रः संप्रसारितलज्जिहमुखः सुसमाहितः एकाग्रचित्तः नासाग्रं नासिकाग्रं यस्मिन्निरीक्षेत ॥ ५१ ॥

**सिंहासनं भवेदेतत्पूजितं योगिपुंगवैः ।
बन्धत्रितयसंधानं कुरुते चासनोत्तमम् ॥ ५२ ॥**

एतत्सिंहासनं भवेत् । कीदृशम्? योगिपुंगवैः योगिश्रेष्ठैः पूजितं प्रस्तुतमासनेषूतमं सिंहासनं बन्धानां मूलबन्धादीनां त्रितयं तस्य संधानं संनिधानं कुरुते ॥ ५२ ॥

अथ भद्रासनम्—

**गुल्फौ वृष्णस्याधः सीवन्याः पार्वयोः क्षिपेत् ।
सव्यगुल्फं तथा सव्ये दक्षगुल्फं तु दक्षिणे ॥ ५३ ॥**

भद्रासनमाह—

गुल्फाविति । वृषणस्याधः सीवन्याः पार्श्वयोः सीवन्या
उभयतः गुल्फौ पादग्रन्थी क्षिपेत् । क्षेपणप्रकारमेवाह—
सव्यगुल्फमिति । सब्ये सीवन्याः पार्श्वे सव्यगुल्फं क्षिपेत् ।
तथा पादपूरणे । दक्षगुल्फं तु दक्षिणे सीवन्याः पार्श्वे
क्षिपेत् ॥ ५३ ॥

पार्श्वपादौ च पाणिभ्यां दृढं बद्ध्वा सुनिश्चलम् ।
भद्रासनं भवेदेतत्सर्वव्याधिविनाशनम् ॥ ५४ ॥

पार्श्वपादौ च पार्श्वसमीपगतौ पादौ पाणिभ्यां भुजाभ्यां
दृढं बद्ध्वा । परस्परसंलभाङ्गुलिभ्यामुदरसंलभतलाभ्यां
पाणिभ्यां बद्धवेत्यर्थः । एतद्भद्रासनं भवेत् । कीदृशम्? सर्वेषां
व्याधीनां विशेषेण नाशनम् ॥ ५४ ॥

गोरक्षासनमित्याहुरिदं वै सिद्धयोगिनः ।
एवमासनबन्धेषु योगीन्द्रो विगतश्रमः ॥ ५५ ॥

गोरक्षेति । सिद्धाश्च ते योगिनश्च सिद्धयोगिनः इदं
भद्रासनं गोरक्षासनमित्याहुः । गोरक्षेण प्रायशोऽभ्यस्तत्वाद्वो-
रक्षासनमिति बदन्ति । आसनान्युक्तानि । तेषु यत्कर्तव्यं
तदाह—एवमिति । एवमुक्तेष्वासनबन्धेषु बन्धनप्रकारेषु विगतः

श्रमो यस्य स विगतश्च आसनानां बन्धेषु श्रमरहितः ।
योगिनामिन्द्रो योगीन्द्रः ॥ ५५ ॥

अभ्यसेभाडिकाशुद्धि मुद्रादिपवनक्रियाम् ।

आसनं कुम्भकं चित्रं मुद्राख्यं करणं तथा ॥ ५६ ॥

नाडिकानां नाडीनां शुद्धिम् । ‘प्राणं चेदिडया पिबेन्नियमितम्’ इति वक्ष्यमाणरूपा मुद्रा आदिर्यस्याः सूर्यभेदादेस्तादृशीम् । पवनस्य प्राणवायोः कियां प्राणायामरूपां चाभ्यसेत् । अथ हठाभ्यसनक्रममाह—आसनमिति । आसनमुक्तलक्षणं चित्रं नानाविधं कुम्भकम् ‘सूर्यभेदनमुज्जायी’ इत्यादि वक्ष्यमाणम् । मुद्रा इत्याख्या यस्य तन्मुद्राख्यम् । महामुद्रादिरूपं करणं हठसिद्धौ प्रकृष्टोपकारकम् । तथा चार्थे ॥ ५६ ॥

अथ नादानुसंधानमभ्यासानुक्रमो हठे ।

ब्रह्मचारी मिताहारी त्यागी योगपरायणः ।

अब्दादूर्ध्वं भवेत्सिद्धो नात्र कार्या विचारणा ॥ ५७ ॥

अथैतत्रयानुष्ठानानन्तरं नादस्यानाहतध्वनेरनुसंधानमनुचिन्तनं हठे हठयोगेऽभ्यासोऽभ्यसनं तस्यानुक्रमः पौर्वापर्यक्रमः । हठसिद्धेवधिमाह—ब्रह्मचारीति । ब्रह्मचर्यवान् मिताहारो वक्ष्यमाणः सोऽस्यास्तीति मिताहारी त्यागी

दानशीलो विषयपरित्यागी वा योगपरायणः योगाभ्यसनपरः ।
अब्दाद्वर्षादूर्धर्वे सिद्धः सिद्धहठो भवेत् । अत्रोक्तेऽर्थे
विचारणा स्यात् वेति संशयप्रयुक्ता न कार्या । एतनिश्चि-
त्तमेवेत्यर्थः ॥ ५७ ॥

सुखिग्धमधुराहारश्चतुर्थाशविवर्जितः ।
भुज्यते शिवसंप्रीत्यै मिताहारः स उच्यते ॥ ५८ ॥

पूर्वक्षेत्रे के मिताहारीत्युक्तं तत्र योगिनां कीदृशो मिता-
हार इत्यपेक्षायामाह—सुखिग्धेति । सुखिग्धोऽतिखिग्धः स
चासौ मधुरश्च तावश आहारश्चतुर्थाशविवर्जितश्चतुर्थभाग-
रहितः । तदुक्तमभियुक्तैः—“द्वौ भागौ पूरयेदन्नैस्तोयेनैकं
प्रपूरयेत् । वायोः संचरणार्थाय चतुर्थमवशेषयेत् ॥” इति ।
शिवो जीवः ईश्वरो वा, ‘भोक्ता देवो महेश्वरः’ इति
वचनात् । तस्य संप्रीत्यै सम्यक्प्रीत्यर्थं यो भुज्यते स
मिताहार इत्युच्यते ॥ ५८ ॥

कट्टम्लतीक्ष्णलवणोष्णहरीतशाक-
सौवीरतैलतिलसर्षपमद्यमत्स्यान ।
आजादिमांसदधितऋकुलत्यकोल-
पिण्डाकहिङ्गुलशुनाद्यमपद्यमाहुः ॥ ५९ ॥

अथ योगिनामपथ्यमाह द्वाभ्याम्—कट्टिति । कटु कार-
वेल्ल इत्यादि, अम्लं चिञ्चाफलादि, तीक्ष्णं मरीचादि, लवणं
प्रसिद्धम्, उष्णं गुडादि, हरीतशाकं पत्रशाकम्, सौवीरं
काञ्जिकम्, तैलं तिलसर्षपादिस्त्रेहः, तिलाः प्रसिद्धाः, सर्षपाः
सिद्धार्थाः, मध्यं सुरा, मत्स्यो झाषः । एषामितरेतरद्वन्द्वः ।
एतानपथ्यानाहुः । अजस्येदमाजं तदादिर्यस्य सौकरादेस्तदा-
जादि तच्च तन्मांसं चाजादिमांसम्, दधि दुग्धपरिणाम-
विशेषः, तकं गृहीतसारं दधि, कुलत्थो द्विदलविशेषः, कोलं
कोल्याः फलं बदरम् । ‘कर्कन्धूर्बदरी कोलिः’ इत्यमरः ।
पिण्याकं तिलपिण्डम्, हिङ्गु रामठम्, लशुनम् । एषामितरे-
तरद्वन्द्वः । एतान्याद्यानि यस्य तत्तथा । आदशब्देन पलाष्ठु-
गृञ्जनमादकद्रव्यमाषाञ्चादिकं ग्राह्यम् । अपथ्यमहितम् । योगि-
नामिति शेषः । आहुयोगिन इत्यध्याहारः ॥ ५९ ॥

भोजनमहितं विद्यात्सुनरस्योष्णीकृतं रूक्षम् ।
अतिलवणम्लयुक्तं कदशनशाकोत्कटं वर्ज्यम् ॥ ६० ॥

भोजनमिति । पश्चादभिसंयोगेनोष्णीकृतं यद्भोजनं सूपौ-
दनरोटिकादि रूक्षं घृतादिहीनम् अतिशयितं लवणं यस्मिस्त-
दतिलवणं यद्वा लवणमतिक्रान्तमतिलवणं चाकूवा इति लोके
प्रसिद्धं शाकं यवक्षारादिकं च । लवणस्य सर्वथा वर्जनी-

यत्वादुत्तरपक्षः साधुः । तथा च दत्तात्रेयः—“अथ
वज्यानि वक्ष्यामि योगविभक्तराणि च । लब्धं सर्वं चाम्लमुग्रं
तीक्ष्णं च रूक्षकम् । अतीव भोजनं त्याज्यमतिनिद्राऽति-
भाषणम् ॥” इति ॥ स्कन्दपुराणेऽपि—“त्यजेत्कट्टम्ललब्धं
क्षीरभोजी सदा भवेत्” इति । अम्लयुक्तमम्लद्रव्येण युक्तमपि
त्याज्यं किमुत साक्षादम्लम् । अत्र तृतीयपादम् ‘पल्लं वा
तिलपिण्डम्’ इति केचित्पठन्ति । तस्यायमर्थः—पल्लं मांसं
तिलपिण्डं पिण्याकं कदशनं कदन्नं यावनाल्कोद्रवादि शाकं
विहितेतरशाकमात्रम् उत्कटं विदाहि मिरचीति लोके प्रसिद्धम् ।
मिरचा इति हिन्दुस्थानभाषायाम् । कदशनादीनां समाहार-
द्वन्द्वः । अतिलब्धादिकं वर्ज्यं वर्जनार्हम् । दुष्टमिति पाठे
दुष्टं पूतिपर्युषितादि । अहितमिति योजनीयम् ॥ ६० ॥

वहिस्त्रीपथिसेवानामादौ वर्जनमाचरेत् ।

तथा हि गोरक्षवचनम्—

वर्जयेद् दुर्जनप्रान्तं वहिस्त्रीपथिसेवनम् ।

प्रातःस्तानोपवासादि कायङ्क्लेशविर्धि तथा ॥ ६१ ॥

एवं योगिनां सदा वर्ज्यान्युक्त्वाऽभ्यासकाले वर्ज्या-
न्याहार्घेन—वहीति । वहिश्च स्त्री च पन्थाश्च तेषां सेवा
वहिसेवनस्त्रीसङ्कर्तीर्थयात्रागमनादिरूपास्तासां वर्जनमादावभ्यास-

काल आचरेत् । सिद्धेऽभ्यासे तु कदाचित् । शीते वह्निसेवनं गृहस्थस्य ऋतौ स्वभार्यागमनं तीर्थयात्रादौ मार्गागमनं च न निषिद्धमित्यादिपदेन सूच्यते । तत्र प्रमाणं गोरक्षवचनमवतारयति—तथा हीति । तत्पठति—वर्जयेदिति । दुर्जनप्रान्तं दुर्जनसमीपवासम् । ‘दुर्जनप्रीतिम्’ इति कचित्पाठः । वह्निपथिसेवनं व्यास्यातम्, प्रातःस्नानमुपवासश्चादिर्यस्य फलाहारादेः तच्च तयोः समाहारद्वन्द्वः । प्रथमाभ्यासिनः प्रातःस्नाने शीतविकारोत्पत्तेः, उपवासादिना पित्ताद्युत्पत्तेः । कायक्लेशविर्धिं कायक्लेशकरं विर्धि क्रियां बहुसूर्यनमस्कारादिरूपां बहुभारोद्वहनादिरूपां च । तथा समुच्चये । अत्र प्रतिपदं वर्जयेदिति क्रियासंबन्धः ॥ ६१ ॥

गोधूमशालियवषाष्टिकशोभनाम्न
क्षीराज्यखण्डनवनीतसितामधूनि ।
शुण्ठीपटोलकफलादिकपञ्चशाकं
मुद्रादिदिव्यमुदकं च यमीन्द्रपथ्यम् ॥ ६२ ॥

अथ योगिपथ्यमाह—गोधूमेत्यादिना । गोधूमाश्च शाल-यश्च यवाश्च षष्ठिकाः षष्ठ्या दिनैर्ये पच्यन्ते तनुल-विशेषास्ते शोभनमन्नं पवित्रान्नं श्यामाकनीवारादि तच्चैतेषां समाहारद्वन्द्वः । क्षीरं दुधमाज्यं घृतं खण्डः शर्करा नवनीतं मथितदधिसारः सिता तीव्रपदी खण्डशर्करेति लोके प्रसिद्धा,

मिसरीति हिन्दुस्थानभाषायाम् । मधु क्षौद्रम्, एषामितरेतरद्वन्द्वः । शुण्ठी प्रसिद्धा पटोलकफलं परवर इति भाषायां प्रसिद्धं शाकं तदादिर्यस्य कोशातक्यादेस्तत्पटोलकफलादिकम् । ‘शेषाद्विभाषा’ इति कप्रत्ययः । पञ्चानां शाकानां समाहारः पञ्चशाकम् । तदुक्तं वैद्यके—“ सर्वशाकमचाक्षुष्यं चाक्षुष्यं शाकपञ्चकम् । जीवन्तीवास्तुमूल्याक्षी मेघनादपुनर्नवा ॥ ” इति । सुद्धा द्विदल-विशेषा आदिर्यस्य तनुद्धादि । आदिपदेन आढकी ग्राहा । दिव्यं निर्दोषमुदकं जलम् । यम एषामस्तीति यमिनः तेष्विन्द्रो देवश्रेष्ठो यो योगीन्द्रस्तस्य पथ्यं हितम् ॥ ६२ ॥

पुष्टं सुमधुरं स्त्रिग्वं गव्यं धातुप्रपोषणम् ।
मनोभिलषितं योग्यं योगी भोजनमाचरेत् ॥ ६३ ॥

अथ योगिनो भोजननियममाह—पुष्टमिति । पुष्टं देह-पुष्टिकरमोदनादि सुमधुरं शर्करादिसहितं स्त्रिग्वं सघृतं गव्यं गोदुग्धवृत्तादियुक्तं गव्यालाभे माहिषं दुग्धादि ग्राहम् । धातुप्रपोषणं लड्डुकापूपादि । मनोभिलषितं पुष्टादिषु यन्मनो-रुचिकरं तदेव योगिना भोक्तव्यम् । मनोभिलषितमपि किम-विहितं भोक्तव्यं नेत्याह—योग्यमिति । विहितमेवेत्यर्थः । योगी भोजनं पूर्वोक्तविशेषणविशिष्टमाचरेत्कुर्यादित्यर्थः । न तु सक्तुभर्जितान्वादिना निर्वाहं कुर्यादिति भावः ॥ ६३ ॥

युवा वृद्धोऽतिवृद्धो वा व्याधितो दुर्बलोऽपि वा ।
अभ्यासात्सिद्धिमाप्नोति सर्वयोगेष्वतन्द्रितः ॥६४॥

योगाभ्यासिनो वयोविशेषारोग्याद्यपेक्षा नास्तीत्याह—
युवेति । युवा तरुणः वृद्धो वृद्धावस्थां प्राप्तः अतिवृद्धोऽति-
वार्द्धकं गतो वा । अभ्यासादासनकुम्भकादीनामभ्यसनात्सिद्धिं
समाधितत्फलरूपामाप्नोति । अभ्यासप्रकारमेव वदन्विशिनष्टि—
सर्वयोगेष्विति । सर्वेषु योगेषु योगाङ्गेष्वतन्द्रितोऽनलसः ।
योगाङ्गाभ्यासात्सिद्धिमाप्नोतीत्यर्थः । जीवनसाधने कृषिवाणि-
ज्यादौ जीवनशब्दप्रयोगवत्साक्षात्परम्परया वा योगसाधनेषु
योगाङ्गेषु योगशब्दप्रयोगः ॥ ६४ ॥

क्रियायुक्तस्य सिद्धिः स्यादक्रियस्य कथं भवेत् ।
न शास्त्रपाठ्यात्रेण योगसिद्धिः प्रजायते ॥ ६५ ॥

अभ्यासादेव सिद्धिर्भवतीति द्रढ्यन्नाह द्वाभ्याम्—
क्रियायुक्तस्येति । क्रिया योगाङ्गानुष्ठानरूपा तया युक्तस्य
सिद्धिर्योगसिद्धिः स्यात् । अक्रियस्य योगाङ्गानुष्ठानरहितस्य
कथं भवेत् कथमपीत्यर्थः । ननु योगशास्त्राध्ययनेन योग-
सिद्धिः स्यानेत्याह—नेति । शास्त्रस्य योगशास्त्रस्य पाठ्यात्रेण
केवलेन पाठेन योगस्य सिद्धिर्न प्रजायते नैव जायते
इत्यर्थः ॥ ६५ ॥

न वेषधारणं सिद्धेः कारणं न च तत्कथा ।

क्रियैव कारणं सिद्धेः सत्यमेतत्संशयः ॥ ६६ ॥

नेति । वेषस्य काषायवस्त्रादेः धारणं सिद्धेयोगसिद्धेः
कारणं न । तस्य योगस्य कथा वा कारणं न । किं तर्हि
सिद्धेः कारणमित्यत आह—क्रियैवेति ॥ ६६ ॥

पीठानि कुम्भकाश्चित्रा दिव्यानि करणानि च ।

सर्वाण्यपि हठाभ्यासे राजयोगफलावधि ॥ ६७ ॥

योगाङ्गानुष्ठानस्यावधिमाह—पीठानीति । पीठान्यासनानि
चित्रा अनेकविधाः कुम्भकाः सूर्यमेदादयः दिव्यान्युक्तुष्ठानि
करणानि महामुद्रादीनि । हठसिद्धौ प्रकृष्टोपकारकत्वं करणत्वम् ।
हठाभ्यासे सर्वाणि पीठकुम्भककरणानि राजयोगफलावधि
राजयोग एव फलं तदवधि तत्पर्यन्तं कर्तव्यानीतिं शेषः ॥ ६७ ॥

इति श्रीसहजानन्दसंतानचिन्तामणिस्वात्मारामयोगीन्द्रिविरचितायां
हठप्रदीपिकायामासनविधिकथनं नाम प्रथमोपदेशः ।

इति श्रीहठप्रदीपिकायां ज्योत्स्नाभिधायां ब्रह्मानन्दकृतायां प्रथमोपदेशः ।

द्वितीयोपदेशः ।

अथासने दृढे योगी वशी हितमिताशनः ।

गुरुणदिष्टपार्गेण प्राणायामान्समभ्यसेत् ॥ १ ॥

अथासनोपदेशानन्तरं प्राणायामान्वक्तुमुपकमते—अथेति ।
अथेति मङ्गलार्थः । आसने दृढे सति वशी जिताक्षः
हितं पथ्यं च तन्मितं च पूर्वोपदेशोक्तलक्षणं तत्ताद्वशमशनं
यस्य स हितमिताशनः गुरुणोपदिष्टो यो मार्गः प्राणायामा-
भ्यासप्रकारस्तेन प्राणायामान् वक्ष्यमाणान्सम्यगुत्साहसा-
धैर्यादिभिरभ्यसेत् । दृढे स्थिरे कुकुटादिविवर्जिते सिद्धा-
सनादाविति वा योजना ॥ १ ॥

चले वाते चलं चित्तं निश्चले निश्चलं भवेत् ।

योगी स्थाणुत्वमामोति ततो वायुं निरोधयेत् ॥ २ ॥

‘प्रयोजनमनुहित्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते’ इति महदुक्ते:
प्रयोजनाभावे प्रवृत्त्यभावात्प्राणायामप्रयोजनमाह—चले वाते
इति । वाते चले सति चित्तं चलं भवेत्, निश्चले वाते

निश्चलं भवेत्, चिरमित्यत्रापि संबध्यते । वाते चित्ते च निश्चले
योगी स्थाणुत्वं स्थिरदीर्घजीवित्वमिति यावत् । ईशत्वं
वाऽप्मोति । ततस्तस्माद्वायुं प्राणं निरोधयेत्कुम्भयेत् ॥ २ ॥

यावद्वायुः स्थितो देहे तावज्जीवनमुच्यते ।
मरणं तस्य निष्कान्तिस्ततो वायुं निरोधयेत् ॥ ३ ॥

यावदिति । देहे शरीरे यावत्कालं वायुः प्राणः स्थितः
तावत्कालपर्यन्तं जीवनमुच्यते लोकैः, देहप्राणसंयोगस्यैव
जीवनपदार्थत्वात् । तस्य प्राणस्य निष्कान्तिर्देहाद्वियोगो मरण-
मुच्यते । ततस्तस्माद्वायुं निरोधयेत् ॥ ३ ॥

मलाकुलासु नाडीषु मारुतो नैव मध्यगः ।
कथं स्यादुन्मनीभावः कार्यसिद्धिः कथं भवेत् ॥ ४ ॥

मलशुद्धेहर्ठसिद्धिजनकत्वं व्यतिरेकेणाह—मलाकुलास्विति ।
नाडीषु मलैराकुलासु व्यासासु सतीषु मारुतः प्राणो
मध्यगः सुषुम्णामार्गवाही नैव स्यात् । अपि तु शुद्धमलास्वेव
मध्यगो भवतीत्यर्थः । उन्मनीभाव उन्मन्या भावो भवनं
कथं स्यान्न कथमपीत्यर्थः । कार्यस्य कैवल्यरूपस्य
सिद्धिनिष्पत्तिः कथं भवेत् कथं चिदपीत्यर्थः ॥ ४ ॥

शुद्धिमेति यदा सर्वं नाडीचक्रं मलाकुलम् ।
तदैव जायते योगी प्राणसंग्रहणे क्षमः ॥ ५ ॥

अन्वयेनापि मलशुद्धेहंसिद्धिहेतुत्वमाह —शुद्धिमेतीति ।
 यदा यस्मिन्काले मलैराकुलं व्यासं सर्वं समस्तं नाडीनां
 चकं समूहः शुद्धिं मलराहित्यमेति प्राप्नोति तदैव तस्मिन्ब्रेव
 काले योगी योगाभ्यासी प्राणस्य संग्रहणे क्षमः समर्थो
 जायते ॥ ५ ॥

प्राणायामं ततः कुर्यान्वित्यं सात्त्विकया धिया ।

यथा सुषुम्णानाडीस्था मलाः शुद्धिं प्रयान्ति च ॥ ६ ॥

मलशुद्धिः कथं भवतीत्याकाङ्क्षायां तच्छोधकं प्राणायाम-
 माह—प्राणायाममिति । यतो मलशुद्धिं विना प्राणसंग्रहणे
 क्षमो न भवति ततस्तस्मादीश्वरप्रणिधानोत्साहसाहसादि-
 प्रयत्नाभिभूतविक्षेपालस्यादिराजसतामसर्धर्मया सात्त्विकया प्रका-
 शप्रसादशीलया धिया बुद्ध्या नित्यं प्राणायामं कुर्यात् ।
 यथा येन प्रकारेण सुषुम्णानाड्यां स्थिता मलाः शुद्धिमपगमं
 प्रयान्ति नश्यन्तीत्यर्थः ॥ ६ ॥

बद्धपद्मासनो योगी प्राणं चन्द्रेण पूरयेत् ।

धारयित्वा यथाशक्ति भूयः सूर्येण रेचयेत् ॥ ७ ॥

मलशोधकप्राणायामप्रकारमाह द्वाभ्याम्—बद्धपद्मासन इति ।
 बद्धं पद्मासनं येन तादृशो योगी प्राणं प्राणवायुं चन्द्रेण
 चन्द्रनाड्येहया पूरयेत् । शक्तिमनतिक्रम्य यथाशक्ति

धारयित्वा कुम्भयित्वा । भूयः पुनः सूर्येण सूर्यनाड्या
पिङ्गल्या रेचयेत् । बाह्यवायोः प्रयत्नविशेषादुपादानं पूरकः ।
जालंधरादिवन्धपूर्वकं प्राणनिरोधः कुम्भकः । कुम्भितस्य
वायोः प्रयत्नविशेषाद्मनं रेचकः । प्राणायामाङ्गरेचकपूरकयोरेवे
लक्षणे इति । ‘भस्त्रावलोहकारस्य रेचपूरौ ससंब्रमौ’ इति
गौणरेचकपूरकयोर्नाव्यासिः, तयोर्लक्ष्यत्वाभावात् ॥ ७ ॥

प्राणं सूर्येण चाकृष्य पूरयेदुदरं शनैः ।
विधिवल्कुम्भकं कृत्वा पुनश्चन्द्रेण रेचयेत् ॥ ८ ॥

प्राणमिति । सूर्येण सूर्यनाड्या पिङ्गल्या प्राणमाकृष्य
गृहीत्वा शनैर्मन्दमन्दमुदरं जठरं पूरयेत् । विधिवद्वन्धपूर्वकं
कुम्भकं कृत्वा पुनर्भूयश्चन्द्रेणेडया रेचयेत् ॥ ८ ॥

येन त्यजेत्तेन पीत्वा धारयेदतिरोधतः ।
रेचयेच्च ततोऽन्येन शनैरेव न वेगतः ॥ ९ ॥

उक्ते प्राणायामे विशेषमाह—येनेति । येन चन्द्रेण सूर्येण
वा त्यजेद्रेचयेत्तेन पीत्वा तेनैव पूरयित्वा । अतिरोधतोऽति-
शयितेन रोधेन स्वेदकम्पादिजननपर्यन्तेन । सार्वविभक्ति-
कस्तसिल् । येन पूरकस्ततोऽन्येन शनै रेचयेच्च तु वेगतः ।
वेगाद्रेचने बलहानिः स्थात् । येन पूरकः कृतस्तेन रेचको न

कर्तव्यः । येन रेचकः कृतस्त्वैव पूरकः कर्तव्य इति
भावः ॥ ९ ॥

प्राणं चेदिडया पिबेन्नियमितं भूयोऽन्यथा रेचये-
त्तीत्वा पिङ्गलया समीरणमयो बद्ध्वा त्यजेद्वामया ।
सूर्याचन्द्रमसोरनेन विधिनाऽभ्यासं सदा तन्वतां
शुद्धा नाडिगणा भवन्ति यमिनां मासत्रयादूर्ध्वतः ॥ १० ॥

बद्धपद्मासन इत्याद्युक्तमर्थं पिण्डीकृत्यानुवदन् प्राणाया-
मस्यावान्तरफलमाह—प्राणमिति । चेदिडया वामनाञ्च्या
प्राणं पिबेत्पूरयेत्तर्हि नियमितं कुम्भितं प्राणं भूयः पुनरन्यथा
पिङ्गलया रेचयेत् । पिङ्गलया दक्षनाञ्च्या समीरणं वायुं
पीत्वा पूरणानन्तरं बद्ध्वा कुम्भयित्वा वामयेडया त्यजे-
द्रेचयेत् । सूर्यश्च चन्द्रमाश्च सूर्याचन्द्रमसौ तयोः । ‘देवता-
द्वन्द्वे च’ इत्यानङ् । अनेनोक्तेन विधिना प्रकारेण सदा नित्यम-
भ्यासं चन्द्रेणापूर्ये कुम्भयित्वा सूर्येण रेचयेत्सूर्येणापूर्ये कुम्भ-
यित्वा चन्द्रेण रेचयेदित्याकारकं तन्वतां विस्तारयतां यमिनां
यमवतां नाडीगणा नाडीसमूहा मासत्रयादूर्ध्वतो मासानां त्रयं
तस्मादुपरि शुद्धा मलरहिता भवन्ति ॥ १० ॥

प्रातर्मध्यंदिने सायमर्धरात्रे च कुम्भकान् ।
शनैरशीतिपर्यन्तं चतुर्वर्णं समभ्यसेत् ॥ ११ ॥

अथ प्राणायामाभ्यासकालं तदवधि चाह—प्रातरिति । प्रातररुणोदयमारभ्य सूर्योदयाद्विकात्रयपर्यन्ते प्रातःकाले मध्यंदिने मध्याहे पञ्चधा विभक्तस्य दिनस्य मध्यभागे सायंसंध्या त्रिनाडीप्रमिताकास्तादधस्तादूर्ध्वं चेत्युक्तलक्षणे संध्याकाले रात्रेर्धमर्धरात्रं तस्मिन्नर्धरात्रे रात्रेर्मध्ये मुहूर्तद्वये च शनैरशीतिपर्यन्तमशीतिसंब्यावधि चतुर्वारं वारचतुष्टयम् । ‘कालाध्वनोरत्यन्तसंयोगे’ इति द्वितीया । चतुर्षु कालेष्वैकैकस्मिन्कालेऽशीतिप्राणायामाः कार्याः । अर्धरात्रे कर्तुम-शक्तश्चेत्त्रिसंध्यं कर्तव्या इति संप्रदायः । चतुर्वारं कृताश्चेद्विने दिने (३२०) विंशत्यधिकशतत्रयपरिमिताः प्राणायामा भवन्ति । वारत्रयं कृताश्चेत् (२४०) चत्वारिंशदधिकशतद्वयपरिमिता भवन्ति ॥ ११ ॥

कनीयसि भवेत्स्वेदः कम्पो भवति मध्यमे ।
उत्तमे स्थानमामोति ततो वायुं निबन्धयेत् ॥ १२ ॥

कनिष्ठमध्यमोत्तमानां प्राणायामानां क्रमेण व्यापकविशेषमाह—कनीयसीति । कनीयसि कनिष्ठे प्राणायामे स्वेदः प्रस्वेदो भवेद्वति । स्वेदानुमेयः कनिष्ठः । मध्यमे प्राणायामे कम्पो भवति । कम्पानुमेयो मध्यमः । उत्तमे प्राणायामे स्थानं ब्रह्मरन्प्रमामोति । स्थानप्राप्त्यनुमेय उत्तमः ।

ततस्तस्माद्वायुं प्राणं निबन्धयेन्नितरां बन्धयेत् । कनिष्ठादीनां
लक्षणमुक्तं लिङ्गपुराणे—“प्राणायामस्य मानं तु मात्राद्वादशकं
स्मृतम् । नीचो द्वादशमात्रस्तु सङ्कुदुद्धात ईरितः ॥ मध्यमस्तु
द्विरुद्धातश्चतुर्विंशतिमात्रकः । मुख्यस्तु यस्तिरुद्धातः षट्क्रि-
शन्मात्र उच्यते ॥ प्रस्वेदकभ्यनोत्थानजनकश्च यथाक्रमम् ।
आनन्दो जायते चात्र निद्रा धूमस्तथैव च ॥ रोमाञ्चो
ध्वनिसंविज्ञिरङ्गमोटनकम्पनम् । श्रवणस्वेदजल्याद्यं संविन्मूच्छर्णो
जयेद्यदा । तदोत्तम इति प्रोक्तः प्राणायामः सुशोभनः ॥”
इति । धूमश्चित्तान्दोलनम् । गोरक्षोऽपि—“अधमे द्वादश
प्रोक्ता मध्यमे द्विगुणाः स्मृताः । उत्तमे त्रिगुणा मात्राः
प्राणायामे द्विजोत्तमैः” । उद्धातलक्षणं तु—“प्राणेनोत्सार्य-
माणेन अपानः पीड्यते यदा । गत्वा चोर्ध्वं निवर्तेत
एतदुद्धातलक्षणम्” । मात्रामाह याज्ञवल्क्यः—“अङ्गुष्ठाङ्ग्-
गुल्मोक्षं त्रिलिंजानुपरिमार्जनम् । तालत्रयमपि प्राज्ञा मात्रा-
संज्ञां प्रचक्षते” । स्कन्दपुराणे—“एकश्वासमयी मात्रा
प्राणायामो निगद्यते” । एतद्वयास्यातं योगचिन्तामणौ—
‘निद्रावशं गतस्य पुंसो यावता कालेनैकः श्वासो गच्छत्यागच्छति
च तावत्कालः प्राणायामस्य मात्रेत्युच्यते’ इति । अर्धश्वासाधि-
कद्वादशश्वासावच्छिन्नः कालः प्राणायामकालः । षड्भिः
श्वासैरेकं पलं भवति । एवं च सार्धश्वासपलद्वयात्मकः

कालः प्राणायामकालः सिद्धः । सार्वद्वादशमात्रामितः प्राणायामो यः स एवोत्तमः प्राणायाम इत्युच्यते । न च पूर्वोदाहृतलिङ्गपुराणगोरक्षवाक्यविरोधः, तत्र द्वादशमात्रकस्य प्राणायामस्याधमत्वोक्तेरिति शङ्कनीयम् । “जानुं प्रदक्षिणीकुर्यात् द्रुतं न विलम्बितम् । प्रदद्याच्छोटिकां यावत्तावन्मात्रेति गीयते” इति स्कन्दपुराणात् । “अङ्गुष्ठाङ्गुष्ठिमोक्षं च जानोश्च परिमार्जनम् । प्रदद्याच्छोटिकां यावत्तावन्मात्रेति गीयते ॥” इति च स्कन्दपुराणात् । अङ्गुष्ठो मात्रा संख्यायते तदेति दत्तात्रेयवचनाच्च । लिङ्गपुराणगोरक्षादिवाक्येष्वेकच्छोटिकावच्छिन्नस्य कालस्य मात्रात्वेन विवक्षितत्वात् । याज्ञवल्क्यादिवाक्येषु च्छोटिकात्रयावच्छिन्नस्य कालस्य मात्रात्वेन विवक्षणात् त्रिगुणस्याधमस्योत्तमत्वं तत्राप्युक्तमित्यविरोधः । सर्वेषु योगसाधनेषु प्राणायामो मुख्यस्तसिद्धौ प्रत्याहारादीनां सिद्धेः, तदसिद्धौ प्रत्याहाराद्यसिद्धेश्च । वस्तुतस्तु प्राणायाम एव प्रत्याहारादिशब्दैर्निंगद्यते । तथा चोक्तं योगचिन्तामणौ—‘प्राणायाम एवाभ्यासक्रमेण वर्धमानः प्रत्याहारध्यानधारणासमाधिशब्दैरुच्यते’ इति । तदुक्तं स्कन्दपुराणे — “प्राणायामद्विषट्केन प्रत्याहार उदाहृतः । प्रत्याहारद्विषट्केन धारणा परिकीर्तिंता ॥ भवेदीश्वरसंगत्यै ध्यानं द्वादशधारणम् । ध्यानद्वादशकेनैव समाधिरभिधीयते ॥

यत्समाधौ परं ज्योतिरनन्तं स्वप्रकाशकम् । तस्मिन्द्वष्टे
 क्रियाकाण्डयातायातं निवर्तते ॥” इति, तथा “धारणा
 पञ्चनाडीभिर्ध्यानं स्यात्पृष्ठनाडिकम् । दिनद्वादशकेन स्यात्स-
 माधिः प्राणसंयमात् ॥” इति च । गोरक्षादिभिरप्येव-
 मेवोक्तम् । अत्रैवं व्यवस्था । किंचिदूनद्विचत्वारिंशद्विपलात्मकः
 कनिष्ठप्राणायामकालः । अयमेवैकच्छोटिकावच्छिन्नस्य कालस्य
 मात्रात्वविवक्षया द्वादशमात्रकः कालः । किंचिदूनचतुर-
 शीतिविपलात्मको मध्यमप्राणायामकालः । अयमेकच्छोटिका-
 वच्छिन्नस्य कालस्य मात्रात्वविवक्षया चतुर्विंशतिमात्रकः ।
 पञ्चविंशत्युत्तरशतविपलात्मक उत्तमः प्राणायामकालः । अयमे-
 कच्छोटिकावच्छिन्नस्य कालस्य मात्रात्वविवक्षया षट्क्रिंशन्मात्रकः
 कालः । छोटिकात्रयावच्छिन्नस्य कालस्य मात्रात्वविवक्षया तु
 द्वादशमात्रक एव । बन्धपूर्वकं पञ्चविंशत्युत्तरशतविपलपर्यन्तं
 यदा प्राणायामस्थैर्यं भवति, तदा प्राणो ब्रह्मरन्ध्रं गच्छति ।
 ब्रह्मरन्ध्रं गतः प्राणो यदा पञ्चविंशतिपलपर्यन्तं तिष्ठति तदा
 प्रत्याहारः । यदा पञ्चधटिकापर्यन्तं तिष्ठति तदा धारणा ।
 यदा पृष्ठधटिकापर्यन्तं तिष्ठति तदा ध्यानम् । यदा द्वादश-
 दिनपर्यन्तं तिष्ठति तदा समाधिर्भवतीति सर्वं रमणीयम् ॥१२॥

जलेन श्रमजातेन गात्रमर्दनमाचरेत् ।

दृढता लघुता चैव तेन गात्रस्य जायते ॥ १३ ॥

प्राणायामानभ्यसतः स्वेदे जाते विशेषमाह—जलेनेति ।
श्रमात्प्राणायामाभ्यासश्रमाज्ञातं तेन जलेन प्रस्वेदेन गात्रस्य
शरीरस्य मर्दनं तैलाभ्यङ्कवदाचेरेत्कुर्यात् । तेन मर्दनेन गात्रस्य
दृढता दाढर्चं लघुता जाख्याभावो जायते प्रादुर्भवति ॥ १३ ॥

अभ्यासकाले प्रथमे शस्तं क्षीराज्यभोजनम् ।
ततोऽभ्यासे दृढीभूते न तादृढं नियमग्रहः ॥ १४ ॥

अथ प्रथमोत्तराभ्यासयोः क्षीरादिनियमानाह—अभ्यास-
काल इति । क्षीरं दुग्धमाज्यं घृतं तद्युक्तं भोजनं क्षीराज्य-
भोजनम् । शाकपार्थिवादिवत्समासः । केवले कुम्भके सिद्धे-
ऽभ्यासो दृढो भवति । स्पष्टमन्यत् ॥ १४ ॥

यथा सिंहो गजो व्याघ्रो भवेद्वश्यः शनैः शनैः ।
तथैव सेवितो वायुरन्यथा हन्ति साधकम् ॥ १५ ॥

सिंहादिवच्छैरैव प्राणं वशयेन्न सहसेत्याह—यथेति ।
यथा येन प्रकारेण सिंहो मृगेन्द्रो गजो वनहस्ती व्याघ्रः
शार्दूलः शनैः शनैरैव वश्यः स्वाधीनो भवेन्न सहसा यथैव
तेनैव प्रकारेण सेवितोऽभ्यस्तो वायुः प्राणो वश्यो भवेत् ।
अन्यथा सहसा गृह्णमाणः साधकमभ्यासिनं हन्ति सिंहा-
दिवत् ॥ १५ ॥

प्राणायामेन युक्तेन सर्वरोगक्षयो भवेत् ।
अयुक्ताभ्यासयोगेन सर्वरोगसमुद्धवः ॥ १६ ॥

युक्तायुक्तयोः फलमाह—प्राणायामेनेति । आहारादि-
युक्तिपूर्वको जालंधरादिबन्धयुक्तिविशिष्टः प्राणायामो युक्त
इत्युच्यते । तेन सर्वरोगक्षयः सर्वेषां रोगाणां क्षयो नाशो
भवेत् । अयुक्त उक्तयुक्तिरहितो योऽभ्यासस्तद्युक्तेन प्राणा-
यामेन सर्वरोगसमुद्धवः सर्वेषां रोगाणां सम्यगुद्धव उत्पत्ति-
भवेत् ॥ १६ ॥

हिका श्वासश्च कासश्च शिरःकर्णाक्षिवेदनाः ।
भवन्ति विविधा रोगाः पवनस्य प्रकोपतः ॥ १७ ॥

अयुक्तेन प्राणायामेन के रोगा भवन्तीत्यपेक्षायामाह—
हिकेति । हिकाश्वासकासा रोगविशेषाः । शिरश्च कर्णै
चाक्षिणी च शिरःकर्णाक्षिश्च शिरःकर्णाक्षिणि वेदनाः शिरःकर्णा-
क्षिवेदनाः । विविधा नानाविधा रोगा ज्वरादयः । पवनस्य
वायोः प्रकोपतो भवन्ति ॥ १७ ॥

युक्तं युक्तं त्यजेद्वायुं युक्तं युक्तं च पूरयेत् ।
युक्तं युक्तं च बध्नीयादेवं सिद्धिमवाप्नुयात् ॥ १८ ॥

यतः पवनस्य प्रकोपतो विविधा रोगा भवन्त्यतः । युक्तं
युक्तमिति । वायुं प्राणं युक्तं युक्तं त्यजेत् । रेचनकाले

शनैः शनैरैव रेचयेन्न वेगत इत्यर्थः । युक्तं युक्तं च न चाल्यं
नाधिकं च पूरयेत् । युक्तं युक्तं च जालंधरबन्धादियुक्तं बधीया-
कुम्भयेत् । एवमभ्यसेच्चेत्सिद्धिं हठसिद्धिमवाप्नुयात् ॥ १८ ॥

यदा तु नाडीशुद्धिः स्यात्तथा चिह्नानि बाह्यतः ।
कायस्य कृशता कान्तिस्तदा जायेत निश्चितम् ॥

युक्तं प्राणायाममभ्यसतो जायमानाया नाडीशुद्धेर्लक्षणमाह
द्वाभ्याम्—यदा त्विति । यदा तु यस्मिन्काले तु नाडीनां
शुद्धिर्मलराहित्यं स्यात्तदा बाह्यतो बाह्यानि । सर्वविभक्ति-
कस्तसिः । चिह्नानि लक्षणानि तथाशब्देनान्तराण्यपि चिह्नानि
भवन्तीत्यर्थः । तान्येवाह—कायस्येति । कायस्य देहस्य
कृशता काश्यं कान्तिः सुरुचिनिश्चितं जायेत ॥ १९ ॥

यथेष्टुं धारणं वायोरनलस्य प्रदीपनम् ।
नादाभिव्यक्तिरारोग्यं जायते नाडिशोधनात् ॥ २० ॥

वायोः प्राणस्य यथेष्टुं बहुवारं धारणं कुम्भकेषु । अनलस्य
जठराङ्गेः प्रदीपनं प्रकृष्टा दीपिनांदस्य ध्वनेरभिव्यक्तिः
प्राकद्वयमारोग्यमारोगता नाडिशोधनानाडीनां शोधनान्मल-
राहित्याज्जायते ॥ २० ॥

मेदःश्लेष्माधिकः पूर्वं षट् कर्मणि समाचरेत् ।
अन्यस्तु नाचरेत्तानि दोषाणां समभावतः ॥ २१ ॥

मेदआध्याधिक्ये उपायान्तरमाह—मेदःश्लेष्माधिक इति ।
 मेदश्च श्लेष्मा च मेदःश्लेष्माणौ तावधिकौ यस्य स तादृशः
 पुरुषः । पूर्वे प्राणायामाभ्यासात्प्राङ् न तु प्राणायामाभ्यास-
 काले षट् कर्मणि वक्ष्यमाणानि समाचरेत्सम्यगाचरेत् ।
 अन्यस्तु मेदःश्लेष्माधिक्यरहितस्तु तानि षट् कर्मणि नाचरेत् ।
 तत्र हेतुमाह—दोषाणां वातपित्तकफानां समस्य भावः
 समभावः समत्वं तस्माद्वोषाणां समत्वादित्यर्थः ॥ २१ ॥

धौतिर्वस्तिस्तथा नेतिख्नाटकं नौलिकं तथा ।
 कपालभातिश्चैतानि षट् कर्मणि प्रचक्षते ॥ २२ ॥

षट् कर्मण्युपदिशति—धौतिरिति । स्पष्टम् ॥ २२ ॥

कर्मषट्कमिदं गोप्यं घटशोधनकारकम् ।
 विचित्रगुणसंधायि पूज्यते योगिपुंगवैः ॥ २३ ॥

इदं रहस्यमित्याह—कर्मषट्कमिति । घटस्य शरीरस्य
 शोधनं मलापनयनं करोतीति घटशोधनकारकमिदमुद्दिष्टं कर्मणां
 षट् कं धौत्यादिकं गोप्यं गोपनीयम् । यतः । विचित्रगुण-
 संधायीति । विचित्रं विलक्षणं गुणं षट् कर्मरूपं संधातुं कर्तुं
 शीलमस्येति विचित्रगुणसंधायि योगिपुंगवैयोगिश्रेष्ठैः पूज्यते
 सलियते । गोपनाभावे तु षट् कर्मकमन्यैरपि विहितं स्यादिति
 योगिनः पूज्यत्वाभावः प्रसज्येतेति भावः । एतेनेदमेव कर्म-

षट्कस्य मुख्यं फलमिति सूचितम्, मेदःशेषादिनाशस्य प्राणायामैरपि संभवात् । तदुक्तम्—‘षट्कर्मयोगमाग्नोति पवनाभ्यासतत्परः’ इति, पूर्वोत्तरग्रन्थस्याप्येवमेव स्वारस्याच्च ॥२३॥

तत्र धौतिः—

चतुरङ्गुलविस्तारं हस्तपञ्चदशायतम् ।
गुरुणोपदिष्टमार्गेण सिक्तं वस्त्रं शनैर्ग्रसेत् ।
पुनः प्रत्याहरेचैतदुदितं धौतिकर्म तत् ॥ २४ ॥

धौतिकर्माह—चतुरङ्गुलेति । चतुर्णामङ्गुलानां समाहारश्चतुरङ्गुलं विस्तारो यस्य तावशं हस्तानां पञ्चदशैरायतं दीर्घं सिक्तं जलार्द्दं किञ्चिदुष्णं वस्त्रं पटं तच्च सूक्ष्मं नूतनोष्णीषादेः स्पण्डं ग्राह्यम् । गुरुणोपदिष्टो यो मार्गो वस्त्रग्रसनप्रकारस्तेन शनैर्मन्दं मन्दं किञ्चित्किञ्चिद् ग्रसेत् । द्वितीये दिने हस्तद्वयं तृतीये दिने हस्तत्रयम् । एवं दिनवृद्ध्या हस्तमात्रमधिकं ग्रसेत् । तस्य प्रान्तं राजदन्तमध्ये हठे संलग्नं कृत्वा नौलिकर्मणोदरस्थवस्त्रं सम्यक् चालयित्वा । पुनः शनैः प्रत्याहरेच तद्वस्त्रमुद्दिरेन्निष्कासयेच्च । तद्वौतिकर्मोदितं कथितं सिद्धैः ॥ २४ ॥

कासश्वासप्तीहकुष्ठं कफरोगाश्च विशतिः ।
धौतिकर्मप्रभावेण प्रयान्त्येव न संशयः ॥ २५ ॥

धौतिकर्मणः फलमाह—कासश्वासेति । कासश्च श्वासश्च
प्लीहश्च कुष्ठं च । समाहारद्वन्द्वः । कासादयो रोगविशेषाः
विंशतिसंख्याकाः कफरोगाश्च धौतिकर्मणः प्रभावेण गच्छन्त्येव
न संशयः, निश्चितमेतदित्यर्थः ॥ २५ ॥

नाभिदग्धजले पायौ न्यस्तनालोत्कटासनः ।
आधाराकुञ्जनं कुर्यात्क्षालनं वस्तिकर्म तत् ॥ २६ ॥

अथ वस्तिकर्माह—नाभिदग्धेति । नाभिपरिमाणं नाभि-
दग्धम् । परिमाणे दग्धच् प्रत्ययः । तस्मिन्नाभिदग्धे नाभिपरिमाणे
जले नद्यादितोये पायुर्गुदं तस्मिन्वयस्तो नालो वंशनालो येन
कनिष्ठिकाप्रवेशयोग्यरन्ध्रयुक्तं षड्डगुलदीर्घं वंशनालं गृहीत्वा
चतुरड्गुलं पायौ प्रवेशयेत् । अड्गुलिद्वयमितं बहिः स्थापयेत् ।
उत्कटमासनं यस्य स उत्कटासनः । पार्षिणद्वये स्फिचौ
विन्यस्य पादाड्गुलिभिः स्थितिरुत्कटासनम् । आधारस्याकुञ्जनं
यथा जलमन्तः प्रविशेत्तथा संकोचनं कुर्यात् । अन्तः प्रविष्टं
जलं नौलिककर्मणा चालयित्वा त्यजेत् । क्षालनं वस्ति-
कर्मोच्यते । धौतिवस्तिकर्मद्वयं भोजनात्प्रागेव कर्तव्यम् ।
तदनन्तरं भोजने विलम्बोऽपि न कार्यः । केचित्तु पूर्वं
मूलाधारेण वायोराकर्षणमभ्यस्य जले स्थित्वा पायौ नालप्रवेशन-
मन्तरेणैव वस्तिकर्माभ्यसन्ति । तथा करणे सर्वे जलं

बहिर्नायाति । अतो नानारोगधातुक्षयादिसंभवाच्च तथा वस्तिकर्म नैव विवेयम् । किमन्यथा स्वात्मारामः पायौ न्यस्तनाल इति ब्रूयात् ॥ २६ ॥

गुल्मझीहोदरं चापि वातपित्तकफोद्धवाः ।
वस्तिकर्मप्रभावेण क्षीयन्ते सकलामयाः ॥ २७ ॥

वस्तिकर्मगुणानाह द्वाभ्याम्—गुल्मझीहोदरमिति । गुल्मश्च
झीहश्च रोगविशेषावुदरं जलोदरं च तेषां समाहारद्वन्द्वः ।
वातश्च पित्तं च कफश्च तेभ्य उद्धवा एकैकस्माद्वाभ्यां सर्वेभ्यो
वा जाताः सकलाः सर्व आमया रोगा वस्तिकर्मणः प्रभावः
सामर्थ्यं तेन क्षीयन्ते नश्यन्ति ॥ २७ ॥

धात्विन्द्रियान्तःकरणप्रसादं
दद्याच्च कार्निं दहनप्रदीपिम् ।
अशेषदोषोपचयं निहन्या-
दभ्यस्यमानं जलवस्तिकर्म ॥ २८ ॥

धात्विति । अभ्यस्यमानमनुष्ठीयमानं जले वस्तिकर्म जल-
वस्तिकर्म कर्तृ दद्यादनुष्ठातुरिति शेषः । धातवः ‘रसासृङ्गमां-
समेदोस्थिमज्जाशुक्राणि धातवः’ इत्युक्ताः, इन्द्रियाणि
वाक्पाणिपादपायूपस्थानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिहा-
ग्राणानि पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि च, अन्तःकरणानि मनोबुद्धि-

चित्ताहंकाररूपाणि, तेषां परितापविक्षेपशोकमोहगौरवावरण-
दैन्यादिराजसतामसधर्मविनिवर्तनेन सुखप्रकाशलाघवादिसात्त्विक-
धर्माविर्भावः प्रसादस्तं कान्ति द्युतिं दहनस्य जठराम्भः प्रदीपिं
प्रकृष्टां दीपिं च । तथा । अशेषाः समस्ता ये
दोषा वातपित्तकफास्तेषामुपचयम् । एतदपचयस्याप्युपलक्षणम् ।
उपचयापचयौ निहन्यान्नितरां हन्यात् । दोषसाम्यरूपमारोग्यं
कुर्यादित्यर्थः ॥ २८ ॥

अथ नेति:—

सूत्रं वितस्ति सुखिग्धं नासानाले प्रवेशयेत् ।
मुखान्निर्गमयेच्चैषा नेतिः सिद्धैर्निर्गद्यते ॥ २९ ॥

अथ नेतिकर्माह—सूत्रभिति । वितस्ति वितस्तिमितं
वितस्तिरित्युपलक्षणमधिकस्यापि । यावता सूत्रेण सम्यड्
नेतिकर्म भवेत्तावद् ग्राह्यम् । सुखिग्धं सुषु खिग्धं ग्रन्थ्यादि-
रहितं सूत्रम् । तच्च नवधा दशधा पञ्चदशधा वा गुणितं
सुदृढं ग्राह्यम् । नासा नासिका सैव नालः सच्छिद्रत्वा-
त्तस्मिन्प्रवेशयेत् । मुखान्निर्गमयेनिष्कासयेत् । तत्प्रकारस्त्वेवम्—
सूत्रप्रान्तं नासानाले प्रवेश्येतरनासापुटमङ्गुल्या निरुद्ध्य पूरकं
कुर्यात् । पुनश्च मुखेन रेचयेत् । पुनः पुनरेवं कुर्वतो मुखे
सूत्रप्रान्तमायाति । तत्सूत्रप्रान्तं नासाबहिःस्थसूत्रप्रान्तं च

गृहीत्वा शनैश्चालयेदिति । चकारादेकस्मिन्नासानाले प्रवेश्ये-
तरस्मिन्निर्गमयेदित्युक्तम् । तत्प्रकारस्त्वेकस्मिन्नासानाले सूत्र-
प्रान्तं प्रवेश्येतरनासापुटमङ्गुल्या निरुद्ध्य पूरकं कुर्यात्यश्चादि-
तरनासानालेन रेचयेत् । पुनः पुनरेवं कुर्वत इतरनासानाले
सूत्रप्रान्तमायाति । तस्य पूर्ववच्चालनं कुर्यादिति । अयं
प्रकारस्तु बहुवारं कुर्वतः कदाचिद्भवति । एषोक्ता
सिद्धैरणिमादिगुणसंपन्नैः । तदुक्तम्—“अवासाष्टगुणैर्थर्याः
सिद्धाः सद्गुर्विरुपिताः” इति । नेतिर्निंगद्यते नेतिरिति
कथ्यते ॥ २९ ॥

कपालशोधिनी चैव दिव्यदृष्टिप्रदायिनी ।
जन्मूर्ध्वजातरोगौघं नेतिराशु निहन्ति च ॥ ३० ॥

नेतिगुणानाह—कपालशोधिनीति । कपालं शोधयति शुद्धं
मलरहितं करोतीति कपालशोधिनी । चकारान्नासानालादी-
नामपि । एवशब्दोऽवधारणे । दिव्यां सूक्ष्मपदार्थग्राहिणीं
दृष्टिं प्रकर्षेण ददातीति दिव्यदृष्टिप्रदायिनी नेतिक्रिया ।
जन्मुणोः स्कन्धसंध्योरुर्ध्वमुपरिभागे जातो जन्मूर्ध्वजातः, स
चासौ रोगणामोघश्च तमाशु झटिति निहन्ति—चकारः
पादपूरणे । ‘स्कन्धो भुजशिरोऽसोऽस्त्री संधी तस्यैव जन्मणी’
इत्यमरः ॥ ३० ॥

अथ त्राटकम्—

निरीक्षेनिश्चलदृशा सूक्ष्मलक्ष्यं समाहितः ।
अशुसंपातपर्यन्तमाचार्यत्राटकं स्मृतम् ॥ ३१ ॥

त्राटकमाह—निरीक्षेदिति । समाहितः एकाग्रचित्तः
निश्चला चासौ दृक् च दृष्टिस्तया सूक्ष्मं च तलक्ष्यं च सूक्ष्म-
लक्ष्यमञ्चूणां सम्यक् पातः पतनं तत्पर्यन्तम् । अनेन निरीक्षण-
स्यावधिरुक्तः । निरीक्षेत्पश्येत् । आचार्यमृत्येन्द्रादिभिरिदं
त्राटकं त्राटककर्म स्मृतं कथितम् ॥ ३१ ॥

मोचनं नेत्ररोगाणां तन्द्रादीनां कपाटकम् ।
यत्रतत्त्वाटकं गोप्यं यथा हाटकपेटकम् ॥ ३२ ॥

त्राटकगुणानाह—मोचनमिति । नेत्रस्य रोगा नेत्ररोगस्तेषां
मोचनं नाशकम्, तन्द्रा आदिर्येषामालस्यादीनां तेषां कपाटकं
कपाटवदन्तर्धायकमभिभावकमित्यर्थः । तन्द्रा तामसश्चित्त-
वृक्षिविशेषः । त्राटकं त्राटकाख्यं कर्म यज्ञतः प्रयज्ञतः
प्रयज्ञादोप्यं गोपनीयम् । गोपने दृष्टान्तमाह—यथेति ।
हाटकस्य सुवर्णस्य पेटकं पेटी इति लोके प्रसिद्धं यथा येन
प्रकारेण गोप्यते तद्वत् ॥ ३२ ॥

अथ नौलिः—

अमन्दावर्तवेगेन तुन्दं सव्यापसव्यतः ।

नतांसो भ्रामयेदेषा नौलिः सिद्धैः प्रचक्ष्यते ॥३३॥

नौलिकर्माह—अमन्देति । नतौ नग्नीभूतावंसौ स्कन्धौ यस्य स नतांसः पुमानमन्दोऽतिशयितो य आवर्तस्तस्येव जलब्रमस्येव वेगो जवस्तेन तुन्दमुदरम् । ‘पिचण्डकुक्षी जठरोदरं तुन्दं स्तनौ कुचौ’ इत्यमरः । सव्यं चापसव्यं च सव्यापसव्ये दक्षिणवामभागौ तयोः सव्यापसव्यतः । सप्तम्यर्थे तसिः । भ्रामयेद् भ्रमन्तं प्रेरयेत् । सिद्धैरेषा नौलिः प्रचक्ष्यते कथ्यते ॥ ३३ ॥

मन्दाग्रिसंदीपनपाचनादि-

संधापिकाऽनन्दकरी सदैव ।

अशेषदोषामयशोषणी च

हठक्रियामौलिरियं च नौलिः ॥ ३४ ॥

नौलिगुणानाह—मन्दाभीति । मन्दश्चासावग्निर्जठराग्नि-स्तस्य संदीपनं सम्यग् दीपनं च पाचनं च भुक्तान्नपरिपाकश्च मन्दाग्रिसंदीपनपाचने ते आदिनी यस्य तन्मन्दाग्रिसंदीपन-पाचनादि तस्य संधापिका विधात्री । आदिशब्देन मल-शुद्धयादि । सदैव सर्वदैवानन्दकरी सुखकरी । अशेषाः

समस्ताश्च ते दोषाश्च वातादय आमयाश्च रोगास्तेषां शोषणी
शोषणकर्त्री हठस्य क्रियाणां धौत्यादीनां मौलिमैलिरिवोत्तमा
धौतिवस्त्योर्नैलिसापेक्षत्वात् । इयमुक्ता नौलिः ॥ ३४ ॥

भूखावल्लोहकारस्य रेचपूरौ ससंब्रमौ ।
कपालभातिर्विष्याता कफदोषविशोषणी ॥ ३५ ॥

कपालभाति तदुणं चाह—भूखावदिति । लोहकारस्य
भूखाऽम्रेधमनसाधनीभूतं चर्म तद्वत्संब्रमेण सह वर्तमानौ
ससंब्रमावमन्दौ यौ रेचपूरौ रेचकपूरकौ कपालभातिरिति
विष्याता । कीदृशी ? कफदोषविशोषणी । कफस्य दोषा
विंशतिभेदभिन्नाः । तदुक्तं निदाने—‘कफरोगाश्च विंशतिः’
इति । तेषां विशोषणी विनाशिनी ॥ ३५ ॥

षट्कर्मनिर्गतस्थौल्यकफदोषमलादिकः ।
प्राणायामं ततः कुर्यादनायासेन सिध्यति ॥ ३६ ॥

षट्कर्मणां प्राणायामत्वोपकारकत्वमाह—षट्कर्मेति । षट्-
कर्मभिधौतिप्रभृतिभिर्निर्गताः । स्थौल्यं स्थूलस्य भावः
स्थूलत्वम् । कफदोषा विंशतिसंख्याकाः, मलादयश्च यस्य
स तथा । ‘शेषाद्विभाषा’ इति कप्रत्ययः । आदिशब्देन
पित्तादयः । प्राणायामं कुर्यात् । ततस्तस्मात्षट्कर्मपूर्वकस्माणा-

यामादनायासेनाश्रमेण सिध्यति योग इति शेषः । षट्कर्मा-
करणे तु प्राणायामे श्रमाधिक्यं स्यादिति भावः ॥ ३६ ॥

प्राणायामैरेव सर्वे प्रशुष्यन्ति मला इति ।
आचार्याणां तु केषांचिदन्यत्कर्म न संमतम् ॥३७॥

मतभेदेन षट्कर्मणामनुपयोगमाह—प्राणायामैरिति । प्रा-
णायामैरेव । एवशब्दः षट्कर्मव्यवच्छेदार्थः । सर्वे मलाः
प्रशुष्यन्ति । मला इत्युपलक्षणं स्थौल्यकफपित्तादीनाम् । इति
हेतोः केषांचिदाचार्याणां याज्ञवल्क्यादीनामन्यत्कर्म षट्कर्म
न संमतं नाभिमतम् । आचार्यलक्षणमुक्तं वायुपुराणे—
“आचिनोति च शास्त्रार्थमाचारे स्थापयेदपि । स्वयमाचरते
यस्मादाचार्यस्तेन चोच्यते ॥” इति ॥ ३७ ॥

उदरगतपदार्थमुद्घमन्ति
पवनमपानमुदीर्य कण्ठनाले ।
ऋग्मपरिचयवश्यनाडिचक्रा
गजकरणीति निगद्यते हठझैः ॥ ३८ ॥

गजकरणीमाह—उदरगतमिति । अपानं पवनमपानवायुं
कण्ठनाले कण्ठो नाल इव कण्ठनालस्तस्मिन्नुदीर्योऽक्षिप्योदरे
गतः प्राप्तः स चासौ पदार्थश्च भुक्तपीतान्नजलादिस्तं
परयोद्घमन्युद्घिरन्ति यथा योगिन इत्यध्याहारः । क्रमेण

यः परिचयोऽभ्यासस्तेनावश्यं स्वाधीनं नाडीनां चक्रं यस्यां
सा तथा । सा क्रिया हठजैर्हठयोगाद्यभिज्ञेर्गजकरणीति निगद्यते
कथ्यते । ‘क्रमपरिचयवश्यनाडिमार्गा’ इति कचित्याठः ।
तस्यायमर्थः—क्रमपरिचयेन वश्यो नाड्याः शङ्खिन्या मार्गः
कण्ठपर्यन्तो यस्यां सा तथा ॥ ३८ ॥

ब्रह्मादयोऽपि त्रिदशाः पवनाभ्यासतत्पराः ।
अभूवन्नतकभयात्स्मात्पवनमभ्यसेत् ॥ ३९ ॥

प्राणायामोऽवश्यमभ्यसनीयः सर्वोत्तमैरभ्यस्तत्वान्महाफलत्वा-
चेति सूचयन्नाह चतुर्भिः—ब्रह्मादय इति । ब्रह्मा आदिर्येषां
ते ब्रह्मादयस्तेऽपि किमुतान्य इत्यर्थः । त्रिदशा देवाः
अन्तयतीत्यन्तकः कालस्तस्माद्यमन्तकमयं तस्मात्पवनस्य प्राण-
वायोरभ्यासो रेचकपूरककुम्भकभेदभिन्नप्राणायामानुष्ठानरूपस्त-
स्मिस्तत्परा अवहिता अभूवन्नासन् । तस्मात्पवनमभ्यसेत्प्राण-
मभ्यसेत् ॥ ३९ ॥

यावद्द्वजो मरुदेहे यावच्चित्तं निराकुलम् ।
यावद् दृष्टिर्भुवोर्मध्ये तावत्कालमयं कुतः ॥ ४० ॥

यावदिति । यावद्यावत्कालपर्यन्तं मरुत्प्राणानिलो देहे
शरीरे बद्धः श्वासोच्छ्वासक्रियाशून्यः । यावच्चित्तमन्तः-
करणं निराकुलमविक्षिप्तं समाहितम् । यावद्भुवोर्मध्ये दृष्टिरन्तः-

करणवृत्तिः । दृशिरत्र ज्ञानसामान्यार्थः । तावत्कालपर्यन्तं
कल्यतीति कालोऽन्तकस्तस्माद्यं कुतः न कुतोऽपीत्यर्थः ।
तथा च वक्ष्यति—“खाद्यते न च कालेन बाध्यते न च
कर्मणा । साध्यते न स केनापि योगी युक्तः समाधिना ॥”
इति । स्वाधीनो भवतीत्यर्थः ॥ ४० ॥

विधिवत्प्राणसंयामैर्नाडीचक्रे विशेषिते ।
सुषुम्णावदनं भित्त्वा सुखाद्विशति मारुतः ॥ ४१ ॥

विधिवदिति । विधिवत्प्राणसंयामैरासनजालंधरबन्धादिविधि-
युक्तप्राणायामैर्नाडीचक्रे नाडीनां चक्रं समूहस्तस्मिन्विशेषिते
निर्मले सति मारुतो वायुः सुषुम्णा इडापिङ्गलयोर्मध्यस्था नाडी
तस्या वदनं मुखं भित्त्वा सुखादनायासाद्विशति सुषुम्णान्तरिति
शेषः ॥ ४१ ॥

मारुते मध्यसंचारे मनःस्थैर्यं प्रजायते ।
यो मनःसुस्थिरीभावः सैवावस्था मनोन्मनी ॥४२॥

मारुत इति । मध्ये सुषुम्णामध्ये संचारः सम्यक् चरणं
गमनं मूर्धपर्यन्तं यस्य स मध्यसंचारस्तमिन्सति मनसः स्थैर्यं
ध्येयाकारवृत्तिप्रवाहो जायते प्रादुर्भवति । यो मनसः सुस्थि-
रीभावः सुषु प्रियरीभवनं सैव मनोन्मन्यवस्था । मनोन्मनीशब्द

उन्मनीपर्यायः । तथाऽप्ये वक्ष्यति—‘राजयोगः समाधिश्च’
इत्यादिना ॥ ४२ ॥

तत्सिद्धये विधानज्ञाश्चित्रान्कुर्वन्ति कुम्भकान् ।
विचित्रकुम्भकाभ्यासाद्विचित्रां सिद्धिमाप्नुयात् ॥

विचित्रेषु कुम्भकेषु प्रवृत्तिं जनयितुं तेषां मुख्यफलम्-
वान्तरफलं चाह— तत्सिद्धय इति । विधानं कुम्भकानुष्ठान-
प्रकारस्तज्जानन्तीति विधानज्ञास्तसिद्धय उन्मन्यवस्थासिद्धये
चित्रान्सूर्यभेदनादिभेदेन नानाविधान्कुम्भकान्कुर्वन्ति विचित्राश्च
ते कुम्भकाश्च विचित्रकुम्भकास्तेषामभ्यासादनुष्ठानाद्विचित्रामणि-
मादिभेदेन नानाविधां विलक्षणां वा जन्मौषधिमन्त्रतपो-
जाताम् । तदुक्तं भागवते—“जन्मौषधितपोमन्त्रैर्यावतीरहि
सिद्धयः । योगेनामोति ताः सर्वा नान्यैर्योगगतिं ब्रजेत् ॥”
इति । आमुयात्प्रत्याहारादिपरम्परयेति भावः ॥ ४३ ॥

अथ कुम्भकभेदाः—

सूर्यभेदनमुज्जायी सीत्कारी शीतली तथा ।
भस्त्रिका भ्रामरी मूर्च्छा प्लाविनीत्यष्टु कुम्भकाः ॥

अथाष्टु कुम्भकान्नामभिर्निर्दिशति — सूर्यभेदनमिति ।
स्पष्टम् ॥ ४४ ॥

पूरकान्ते तु कर्तव्यो बन्धो जालंधराभिधः ।
कुम्भकान्ते रेचकादौ कर्तव्यस्तुडियानकः ॥ ४५ ॥

अथ हठसिद्धावनन्यसिद्धां पारमहंसीं सर्वकुम्भकसाधारण-
युक्तिमाह त्रिभिः—पूरकान्त इति । जालंधर इत्यभिधा नाम
यस्य स जालंधराभिधो बन्धो बधाति प्राणवायुमिति बन्धः
कण्ठाकुञ्चनपूर्वकं चिबुकस्य हृदि स्थापनं जालंधरबन्धः पूरकान्ते
पूरकस्यान्ते पूरकानन्तरं झटिति कर्तव्यः । तुशब्दाकुम्भ-
कादावुड्डियानकस्तु कुम्भकस्यान्ते किंचित्कुम्भ-
कशेषे रेचकस्यादौ रेचकादौ रेचकात्पूर्वं कर्तव्यः । प्रयत्नविशेषेण
नाभिप्रदेशस्य पृष्ठत आकर्षणमुड्डियानबन्धः ॥ ४५ ॥

अधस्ताकुञ्चनेनाशु कण्ठसंकोचने कृते ।
मध्ये पश्चिमतानेन स्यात्पाणो ब्रह्मनाडिगः ॥ ४६ ॥

अधस्तादिति । कण्ठस्य संकोचनं कण्ठसंकोचनं तस्मिन्कृते
सति जालंधरबन्धे कृते सतीत्यर्थः । आश्वद्व्यवहितोत्तरमे-
वाधस्तादधःप्रदेशादाकुञ्चनेनाधाराकुञ्चनेन मूलबन्धेनेत्यर्थः ।
मध्ये नाभिप्रदेशे पश्चिमतः पृष्ठतस्तानं ताननमाकर्षणं तेनोड्डि-
यानबन्धेनेत्यर्थः । उक्तरीत्या कृतेन बन्धत्रयेण प्राणो वायुर्ब्रह्म-
नाडीं सुषुम्णां गच्छतीति ब्रह्मनाडिगः सुषुम्णानाडिगामी
स्यादित्यर्थः । अत्रेदं रहस्यम् । यदि श्रीगुरुमुखाज्जिह्वाबन्धः

सम्यक्परिज्ञातस्तर्हि जिह्वाबन्धपूर्वकेण जालंधरबन्धेनैव प्राणायामः सिध्यति । वायुप्रकोपेनैवमधातुवपुः कृशत्वं ? वदने प्रसन्नतेत्यादीनि सर्वाणि लक्षणानि जायन्त इति मूलबन्धोऽडियानबन्धौ नोपयुक्तौ । तयोर्जिह्वाबन्धपूर्वकेण जालंधरबन्धेनान्यथा सिद्धत्वात् । जिह्वाबन्धो न विदितश्चेत् ‘अधस्ताकुञ्चनेन’ इति शोकोक्तरीत्या प्राणायामाः कर्तव्याः । त्रयोऽपि बन्धा गुरुमुखाज्ञातव्याः । मूलबन्धस्तु सम्यगज्ञातो नानारोगोत्पादकः । तथा हि—यदि मूलबन्धे कृते धातुक्षयो विषम्भोऽग्निमान्द्य नादमान्द्यं गुटिकासमूहाकारमजस्येव पुरीषं स्यात्तदा मूलबन्धः सम्यङ् न ज्ञात इति बोध्यम् । यदि तु धातुपुष्टिः सम्यङ् मलशुद्धिरग्निदीप्तिः सम्यङ् नादाभिव्यक्तिश्च स्यात्तदा ज्ञेयं मूलबन्धः सम्यगज्ञात इति ॥ ४६ ॥

अपानमूर्ध्वमुत्थाप्य प्राणं कण्ठादधो नयेत् ।
योगी जराविमुक्तः सन्धोऽशाब्दवया भवेत् ॥ ४७ ॥

अपानमिति । अपानमपानवायुमूर्ध्वमुत्थाप्याधाराकुञ्चनेन प्राणं प्राणवायुं कण्ठादधः अधोभागे नयेत्प्रापयेद्यः स योगी योगोऽस्यास्ति अभ्यस्यत्वेनेति योगी योगाभ्यासी जरया वार्धकेन विमुक्तो विशेषेण मुक्तः सन् । षोडशानामब्दानां समाहारः षोडशाब्दं षोडशाब्दं वयो यस्य स तादृशो भवेत् ।

यद्यपि ‘पूरकान्ते तु कर्तव्यः’ इत्यादिना त्रयाणां श्लोकानामेक एवार्थः पर्यवस्थति तथाऽपि ‘पूरकान्ते तु कर्तव्यः’ इत्यनेन बन्धानां काल उक्तः । अधस्तात्कुञ्चनेनेत्यनेन बन्धानां स्वरूपमुक्तम् । अपानमूर्ध्वमुत्थाप्येत्यनेन बन्धानां फलमुक्तमिति विशेषः । जालंधरबन्धे मूलबन्धे च कृते नामेरधोभाग आकर्षणास्त्वयो बन्ध उड्डियानबन्धो भवत्येवेत्यस्मिन्ज्ञेयके नोक्तः । तथा चोक्तं ज्ञानेश्वरेण गीताषष्टाध्यायव्याख्यायाम्—‘मूलबन्धे जालंधरबन्धे च कृते नामेरधोभाग आकर्षणास्त्वयो बन्धः स्वयमेव भवति’ इति ॥ ४७ ॥

आसने सुखदे योगी बद्धा चैवासनं ततः ।
दक्षनाड्या समाकृष्ट्य बहिःस्थं पवनं शनैः ॥ ४८ ॥

“योगाभ्यासक्रमं वक्ष्ये योगिनां योगसिद्धये । उषःकाले समुत्थाय प्रातःकालेऽथ वा बुधः ॥ १ ॥ गुरुं संस्मृत्य शिरसि हृदये स्वेष्टदेवताम् । शौचं कृत्वा दन्तशुद्धिं विदध्याद्वस्मधारणम् ॥ २ ॥ शुचौ देशे मठे रम्ये प्रतिष्ठाप्यासनं मृदु । तत्रोपविश्य संस्मृत्य मनसा गुरुमीश्वरम् ॥ ३ ॥ देशकालौ च संकीर्त्य संकल्प्य विधिपूर्वकम् । अद्येत्यादि श्रीपरमेश्वरप्रसादपूर्वकं समाधितत्कलसिद्धयर्थमासनपूर्वकान्प्राणायामादीन् करिष्ये । अनन्तं प्रणमेद्देवं नागेशं पीठसिद्धये ॥ ४ ॥

मणिब्राजत्कणासहस्रविधृतविश्वंभरामण्डलायानन्ताय नागराजाय
 नमः । ततोऽभ्यसेदासनानि श्रमे जाते शब्दासनम् । अन्ते
 समभ्यसेत्तु श्रमाभावे तु नाभ्यसेत् ॥ ५ ॥ करणी विपरी-
 तास्त्वां कुम्भकात्पूर्वमभ्यसेत् । जालंधरप्रसादार्थं कुम्भकात्पूर्व-
 योगतः ॥ ६ ॥ विधायाचमनं कृत्वा कर्मज्ञं प्राणसंयमम् ।
 योगीन्द्रादीन्मस्कृत्य कौर्मच्च शिववाक्यतः ॥ ७ ॥” कूर्म-
 पुराणे शिववाक्यम् — “नमस्कृत्याथ योगीन्द्रान्सशिष्यांश्च
 विनायकम् । गुरुं चैवाथ मां योगी युज्वीत सुसमाहितः ॥ ८ ॥
 बद्ध्वाभ्यासे सिद्धपीठं कुम्भकाबन्धपूर्वकम् । प्रथमे दश
 कर्तव्याः पञ्चवृद्ध्या दिने दिने ॥ ९ ॥ कार्या अशीतिपर्यन्तं
 कुम्भकाः सुसमाहितैः । योगीन्द्रः प्रथमं कुर्यादभ्यासं
 चन्द्रसूर्ययोः ॥ १० ॥ अनुलोमविलोमास्त्वयेतं प्राहुर्मनीषिणः ।
 सूर्यमेदनमभ्यस्य बन्धपूर्वकमेकधीः ॥ ११ ॥ उज्जायिनं ततः
 कुर्यात्सीत्कारीं शीतलीं ततः । भूलिकां च समभ्यस्य कुर्या-
 दन्यान् वा परान् ॥ १२ ॥ मुद्राः समभ्यसेहुद्ध्वा गुरु-
 वक्राद्यथाक्रमम् । ततः पद्मासनं बद्ध्वा कुर्यान्नादानु-
 चित्तनम् ॥ १३ ॥ अभ्यासं सकलं कुर्यादीश्वरार्पणमादृतः ।
 अभ्यासादुत्थितः स्नानं कुर्यादुष्णोन वारिणा ॥ १४ ॥
 स्नात्वा समाप्तेनित्यं कर्म संक्षेपतः सुधीः । मध्याह्नेऽपि
 तथाऽभ्यस्य किंचिद्विश्रम्य भोजनम् ॥ १५ ॥ कुर्वीत योगिना

पथ्यमपश्यं न कदाचन । एलं वापि लवङ्गं वा भोजनान्नं च
भक्षयेत् ॥ १६ ॥ केचित्कर्पूरमिच्छन्ति ताम्बूलं शोभनं तथा ।
चूर्णेन रहितं शस्तं पवनाभ्यासयोगिनाम् ॥ १७ ॥ इति
चिन्तामणेर्वाक्यं स्वारस्यं भजते न हि । केचित्पदेन यस्मात्
तयोः शीतोष्णहेतुना ॥ १८ ॥ भोजनानन्तरं कुर्यान्मोक्ष-
शास्त्रावलोकनम् । पुराणश्रवणं वाऽपि नामसंकीर्तनं विभोः ॥ १९ ॥
सायंसंध्याविधिं कृत्वा योगं पूर्ववदभ्यसेत् । यदा त्रिघटिका-
शेषो दिवसोऽभ्यासमाचरेत् ॥ २० ॥ अभ्यासानन्तरं कार्या
सायंसंध्या सदा बुधैः । अर्धरात्रे हठाभ्यासं विद्ध्यात्पूर्व-
वद्यमी ॥ २१ ॥ विपरीतां तु करण्णि सायंकालार्धरात्रयोः ।
नाभ्यसेद्वोजनादूर्ध्वं यतः सा न प्रशस्यते ” ॥ २२ ॥
अथोदेशानुक्रमणं कुम्भकान्विवक्षुस्तत्र प्रथमोदितं सूर्यमेदनं
तदुणांश्चाह त्रिभिः—आसन इति । सुखं ददातीति सुखदं
तस्मिन्सुखदे । “ शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः ।
नात्युच्छ्रूतं नातिनीचं चैलाजिनकुशोत्तरम् ॥ ” इत्युक्तलक्षणे
विविक्तदेशे सुखासनस्थः शुचिः ‘ समग्रीवशिरःशरीरः ’ इति
श्रुतेश्च चैलाजिनकुशोत्तर आसने । आस्तेऽस्मिन्नित्यासनम् ,
आस्यते नेनेति वा तस्मिन् योगी योगाभ्यासी । आसनं
स्वस्तिकवीरसिद्धपद्माद्यन्यतमं मुख्यत्वात्सिद्धासनमेव वा बद्धैव
बन्धनेन संपाद्यैव कृत्वैवेत्यर्थः । तत आसनबन्धानन्तरं दक्षा

दक्षिणभागस्था या नाडी पिङ्गला तथा बहिःस्थं देहाढ्हहिर्वर्त-
मानं पवनं वायुं शनैर्मन्दं मन्दमाकृष्य पिङ्गलया मन्दं मन्दं
पूरकं कृत्वेत्यर्थः ॥ ४८ ॥

आ केशादा नखाग्राच्च निरोधावधि कुम्भयेत् ।
ततः शनैः सव्यनाडया रेचयेत्यवनं शनैः ॥ ४९ ॥

आ केशादिति । केशाना मर्यादीकृत्याकेशं तस्मान्नखाग्राना
मर्यादीकृत्येत्यानखाग्रं तस्माच्च निरोधस्य वायोरवरोधस्या-
वधिर्मर्यादा यस्मिन्कर्मणि तत्था कुम्भयेत् । केशपर्यन्तं
नखाग्रपर्यन्तं च वायोर्निरोधो यथा भवेत्तथाऽतिप्रयत्ने
कुम्भकं कुर्यादित्यर्थः । ननु “हठान्निरुद्धः प्राणोऽयं रोम-
कूपेषु निःसरेत् । देहं विदारयत्येष कुष्ठादि जनयत्यपि ।
ततः प्रत्यापितव्योऽसौ क्रमेणारण्यहस्तिवत् । वन्यो गजो
गजारिवा क्रमेण मृदुतामियात् । करोति शास्तृनिर्देशान्न
च तं परिलङ्घयेत् । तथा प्राणो हृदिस्थोऽयं योगिनां
क्रमयोगतः । गृहीतः सेव्यमानस्तु विश्वम्भमुपगच्छति ॥”
इसि वाक्यविरुद्धमिति प्रयत्ने कुम्भकं कुर्यादिति कथमुक्तमिति
चेन्न । ‘हठान्निरुद्धः प्राणोऽयम्’ इति वाक्यस्य बलादचिरेण
प्राणजयं करिष्यामीति बुद्ध्याऽरम्भः । एवं च बहुभ्यासा-
सक्तपरत्वात्क्रमेणारण्यहस्तिवदिति दृष्टान्तस्वारस्याच्च । अत

एव सूर्याचन्द्रमसोरभ्यासे धारयित्वा यथाशक्ति निधारयेदिति निरोधत इति चोक्तं संगच्छते । तस्मात्कुम्भकस्त्वति-प्रयत्नपूर्वकं कर्तव्यः । यथा यथाऽतियनेन कुम्भकः क्रियते तथा तथा तस्मिन्गुणाधिक्यं भवेत् । यथा यथा च शिथिलः कुम्भकः स्यात्तथा तथा गुणाल्पत्वं स्यात् । अत्र योगिनामनुभवोऽपि मानम् । पूरकस्तु शनैः शनैः कार्यः, वेगाद्वा कर्तव्यः, वेगादपि कृते पूरके दोषाभावात् । रेचकस्तु शनैः शनैरेव कर्तव्यः । वेगात्कृते रेचके बलहानिप्रसङ्गात् । ततः शनैः शनैरेव रेचयेन्न तु वेगतः । इत्याद्यनेकधा ग्रन्थकारोक्तेश्च । ततो निरोधावधिकुम्भकानन्तरं शनैः शनैर्मन्दं मन्दं सव्ये वामभागे स्थिता नाडी सव्यनाडी तथा सव्यनाड्या इड्या पवनं वायुं रेचयेद्वहिर्निःसारयेत् । पुनः शनैरित्युक्तिस्तु शनैरेव रेचयेदित्यवधारणार्था । तदुक्तम्—“ विस्मये च विषादे च दैन्ये चैवावधारणे । तथा प्रसादने हर्षे वाक्यमेकं द्विरुच्यते ॥ ” इति ॥ ४९ ॥

कपालशोधनं वातदोषघ्नं कृमिदोषहृत् ।
पुनः पुनरिदं कार्यं सूर्यभेदनमुत्तमम् ॥ ५० ॥

कपालशोधनमिति । कपालस्य मस्तकस्य शोधनं शुद्धिकरं वातजा दोषा वातदोषा अशीतिप्रकारास्ताहन्तीति वातदोषघ्नं कृमीणामुदरे जातानां दोषो विकारस्तं हरतीति कृमिदोषहृत् ।

पुनः पुनर्भूयो भूयः कार्यम् । सूर्येणापूर्य कुम्भयित्वा चन्द्रेण
रेचनमिति रीत्येदमुत्तममुक्तष्टं सूर्यभेदनं सूर्यभेदनास्त्वमुक्तं
योगिभिरिति शेषः ॥ ५० ॥

अथोज्जायी—

मुखं संयम्य नाडीभ्यामाकृष्ट्य पवनं शनैः ।
यथा लगति कण्ठात्तु हृदयावधि सस्वनम् ।
पूर्ववत्कुम्भयेत्याणं रेचयेदिड्या ततः ॥ ५१ ॥

उज्जायिनमाह सार्धेन—मुखमिति । मुखमास्यं संयतं
कृत्वा मुद्रयित्वेत्यर्थः । कण्ठात्तु कण्ठादाभ्य हृदयावधि
हृदयमवधिर्यस्मिन्कर्मणि तत्था स्वनेन सहितं यथास्यात्तथा ।
उभे क्रियाविशेषणे । लगति श्लिष्ट्यति पवन इत्यर्थात् ।
तथा तेन प्रकारेण नाडीभ्यामिडापिङ्गलाभ्यां पवनं वायुं
शनैर्मन्दमाकृष्ट्याकृष्टं कृत्वा पूरयित्वेत्यर्थः । प्राणं पूर्ववत्पूर्वेण
सूर्यभेदनेन तुल्यं पूर्ववत् । ‘आ केशादा नखाग्राच्च निरोधावधि
कुम्भयेत्’ इत्युक्तरीत्या कुम्भयेद्रोधयेत् । ततः कुम्भकानन्तर-
मिड्या वामनाद्या रेचयेत्यजेत् ॥ ५१ ॥

श्लेष्मदोषहरं कण्ठे देहानलविवर्धनम् ।
नाडीजलोदराधातुगतदोषविनाशनम् ।
गच्छता तिष्ठता कार्यमुज्जाय्याख्यं तु कुम्भकम् ॥

उज्जायिगुणनाह सार्धश्लोकेन—श्लेष्मदोषहरमिति । कण्ठे
कण्ठप्रदेशे श्लेष्मणो दोषाः श्लेष्मदोषाः कासादयस्तान् हरतीति
श्लेष्मदोषहरस्तं देहानलस्य देहे मध्यगतानलस्य जाठरस्य
विवर्धनं विशेषेण वर्धनं दीपनमित्यर्थः । नाडीति । नाडी
सिरा जलं पीतमुदकमुदरं तुन्दमा समन्ताद्देहे वर्तमाना धातव
आधातवः । एषामितरेतरद्वन्द्वः । तेषु गतः प्रासो यो दोषो
विकारस्तं विशेषेण नाशयतीति नाडीजलोदराधातुगतदोष-
विनाशनम् । गच्छता गमनं कुर्वता तिष्ठता स्थितेन वाऽपि
पुंसा उज्जाय्याख्यमुज्जायीत्याख्या यस्य तत् । तु इत्यनेनास्य
वैशिष्ट्यं घोतयति । कार्यं कर्तव्यम् । उज्जापीति कचित्पाठः ।
गच्छता तिष्ठता तु बन्धरहितः कर्तव्यः । कुम्भकशब्द-
खिलङ्गः । पुंलिङ्गपाठे तु विशेषणेष्वपि पुंलिङ्गः पाठः
कार्यः ॥ ५२ ॥

अथ सीत्कारी—

सीत्कां कुर्यात्तथा वक्त्रे ग्राणेनैव विजृम्भिकाम् ।
एवमभ्यासयोगेन कामदेवो द्वितीयकः ॥ ५३ ॥

सीत्कारीकुम्भकमाह—सीत्कामिति । वक्त्रे मुखे सीत्कां
सीदेव सीत्का सीदिति शब्दः सीत्कारस्तां कुर्यात् ।
ओष्ठयोरन्तरे संलभ्या जिह्व्या सीत्कारपूर्वकं मुखेन पूरकं

कुर्यादित्यर्थः । ब्राणेनैव नासिकयैवेत्यनेनोभाभ्यां नासापुटाभ्यां
रेचकः कार्यं इत्युक्तम् । एवशब्देन वक्रस्य व्यवच्छेदः ।
वक्त्रेण वायोर्निःसारणं त्वभ्यासानन्तरमपि न कार्यम्,
बलहानिकरत्वात् । विजृभिकां रेचकं कुर्यादित्यत्रापि संबध्यते ।
कुम्भकस्त्वनुक्तोऽपि सीत्कार्याः कुम्भकत्वादेवावगन्तव्यः । अथ
सीत्कार्याः प्रशंसा— एवमुक्तप्रकारेणाभ्यासः पौनःपुन्येनानुष्ठानं
स एव योगः योगसाधनत्वात्तेन द्वितीय एव द्वितीयकः काम-
देवः कंदर्पः । रूपलावण्यातिशयेन कामदेवसाद्वश्यात् ॥ ५३ ॥

योगिनीचक्रसामान्यः सृष्टिसंहारकारकः ।
न क्षुधा न तृष्णा निद्रा नैवालस्यं प्रजायते ॥ ५४ ॥

योगिनीनां चक्रं योगिनीचक्रं योगिनीसमूहः । तस्य
सामान्यः संसेव्यः । सृष्टिः प्रपञ्चोत्पत्तिः संहारस्त्वयः तयोः
कारकः कर्ता । क्षुधा भोक्तुमिच्छा न । तृष्णा जलपानेच्छा
न । निद्रा सुषुप्तिर्न । आलस्यं कायचित्तगौरवात्प्रवृत्त्यभावः ।
कायगौरवं कफादिना चित्तगौरवं तमोगुणेन । नैव प्रजायते
नैव ग्रादुर्भवति । एवमभ्यासयोगेनेति प्रजायत इति च
प्रतिवाक्यं संबध्यते ॥ ५४ ॥

भवेत्सत्त्वं च देहस्य सर्वोपद्रववर्जितः ।
अनेन विधिना सत्यं योगीन्द्रो भूमिमण्डले ॥५५॥

भवेदिति । देहस्य शरीरस्य सत्त्वं बलं च भवेत् ।
अनेनोक्तेन विधिनाऽभ्यासविधिना योगीन्द्रो योगिनामिन्द्र इव
योगीन्द्रो भूमिमण्डले सर्वैरुपद्वैर्वर्जितः सर्वोपद्ववर्जितो
भवेत्सत्यम्, ‘सर्वं वाक्यं सावधारणम्’ इति न्यायात् । यदुक्तं
फलं तत्सत्यमेवेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

अथ शीतली—

जिह्या वायुमाकृष्ण पूर्ववत्कुम्भसाधनम् ।
शनकैर्ग्राणरन्ध्राभ्यां रेचयेत्पवनं सुधीः ॥ ५६ ॥

शीतलीकुम्भकमाह—जिह्येति । जिह्योष्टयोर्बहिर्निर्गतया
विहंगमाधरचञ्चुसदृशया वायुमाकृष्ण शनैः पूरकं कृत्वेत्यर्थः ।
पूर्ववत्सूर्यमेदनवत्कुम्भस्य कुम्भकस्य साधनं विधानं कृत्वेत्य-
ध्याहारः । सुधीः शोभना धीर्यस्य सः ग्राणस्य रन्ध्रे ताभ्यां
नासापुटविवराभ्यां शनकैः शनैरेव । ‘अव्ययसर्वनाम्नाम्—’
इत्यकच् । पवनं वायुं रेचयेत् ॥ ५६ ॥

गुल्मझीहादिकान्तरोगाञ्ज्वरं पित्तं क्षुधां तृष्णाम् ।
विषाणि शीतलीनाम कुम्भिकेयं निहन्ति हि ॥५७॥

शीतलीगुणानाह—गुल्मश्च झीहश्च गुल्मझीहौ रोगविशेषा-
वादी येषां ते गुल्मझीहादिकास्तान् रोगानामयान् ज्वरं

ज्वरास्त्रं रोगं पितं पित्तविकारं क्षुधां भोक्तुमिच्छां तृष्णं
जलपानेच्छां विषाणि सर्पादिविषजनितविकारान् । शीतली
नामेति प्रसिद्धार्थकमव्ययम् । इयमुक्ता कुम्भिका निहन्ति
नितरां हन्ति । कुम्भशब्दः स्त्रीलिङ्गोऽपि । तथा च श्रीहर्षः—
‘उदस्य कुम्भीरथ शातकुम्भजाः’ इति ॥ ५७ ॥

अथ भखिका—

ऊर्वोरुपरि संस्थाप्य शुभे पादतले उभे ।
पद्मासनं भवेदेतत्सर्वपापप्रणाशनम् ॥ ५८ ॥

भखाकुम्भकस्य पद्मासनपूर्वकमेवानुष्टानाचदादौ पद्मासन-
माह—ऊर्वोरिति । उपर्युत्ताने शुभे शुद्धे उभे द्वे पादयोस्तले
अधःप्रदेशौ ऊर्वोः संस्थाप्य सम्यक् स्थापयित्वा वसेत् ।
एतत्पद्मासनं भवेत् । कीदृशम्? सर्वेषां पापानां प्रकर्षेण नाशनम् ।
अत्रोपरीत्यव्ययमुत्तानवाचकम् । तथा च कारकेषु मनोरमायाम्
‘उपर्युपरिबुद्धीनाम्’ इत्यत्रोपरिबुद्धीनामित्यस्योत्तानबुद्धीनामिति
व्याख्यानं कृतम् ॥ ५८ ॥

सम्यक्पद्मासनं बद्ध्वा समग्रीवोदरं सुधीः ।
मुखं संयम्य यत्नेन प्राणं घ्राणेन रेचयेत् ॥ ५९ ॥

भखिकाकुम्भकमाह—सम्यगिति । ग्रीवा च उदरं च
ग्रीवोदरम् । प्राण्यज्ञत्वादेकवद्धावः । समं ग्रीवोदरं यस्य स

समग्रीबोदरः सुस्थिता धीर्यस्य स सुधीः पद्मासनं सम्यक्
स्थिरं बद्धा मुखं संयम्य संयतं कृत्वा यज्ञेन प्रयज्ञेन ग्राणेन
ग्राणस्यैकतरेण रन्ध्रेण प्राणं शरीरान्तः स्थितं वायुं
रेचयेत् ॥ ५९ ॥

यथा लगति हृत्कण्ठे कपालावधि सस्वनम् ।
वेगेन पूरयेच्चापि हृत्पद्मावधि मारुतम् ॥ ६० ॥

रेचकप्रकारमाह—यथेति । हृच्च कण्ठश्च हृत्कण्ठं तस्मिन्
हृत्कण्ठे । समाहारद्वन्द्वः । कपालावधि कपालपर्यन्तं स्वनेन
सहितं सस्वनं यथा स्यात्तथा येन प्रकारेण लगति प्राण इति
शेषः । तथा रेचयेत् । हृत्पद्मवधिर्यस्मिन् कर्मणि तत्
हृत्पद्मावधि वेगेन तरसा मारुतं वायुं पूरयेत् । चापीति
पादपूरणार्थम् ॥ ६० ॥

पुनर्विरेचयेत्तद्वपूरयेच्च पुनः पुनः ।
यथैव लोहकारेण भद्रा वेगेन चाल्यते ॥ ६१ ॥

पुनरिति । तद्वप्त्यवत्पुनविरेचयेत्पुनः पुनः पूरयेच्चेत्यन्वयः ।
उक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाह—यथैवेति । लोहकारेण लोहविकाराणां
कर्त्रा भद्राऽमर्दमनसाधनीभूतं चर्म यथैव येन प्रकारेण वेगेन
चाल्यते ॥ ६१ ॥

तथैव स्वशरीरस्थं चालयेत्वनं धिया ।
यदा श्रमो भवेद्देहे तदा सूर्येण पूरयेत् ॥ ६२ ॥
यथोदरं भवेत्पूर्णमनिलेन तथा लघु ।

तथैव तेनैव प्रकारेण स्वशरीरस्थं स्वशरीरे स्थितं पवनं प्राणं धिया बुद्ध्या चालयेत् । रेचकपूरकयोर्निरन्तरावर्तनेन चालनस्यावधिमाह—यदा श्रम इति । यदा यस्मिन्काले देहे शरीरे श्रमो रेचकपूरकयोर्निरन्तरावर्तनेनायासो भवेत्तदा तस्मिन्काले । यथा येन प्रकारेण पवनेन वायुना लघु क्षिप्रमेवोदरं पूर्णं भवेत्तथा तेन प्रकारेण सूर्यनाड्या पूरयेत् । ‘लघु क्षिप्रमरं द्रुतम्’ इत्यमरः ॥ ६२ ॥

धारयेन्नासिकां मध्यातर्जनीभ्यां विना दृढम् ॥६३॥

पूरकानन्तरं यत्कर्तव्यं तदाह—धारयेदिति । मध्यातर्जनीभ्यां मध्यमातर्जनीभ्यां विनाऽङ्गुष्ठानामिकाकनिष्ठिकाभिनासिकां दृढं धारयेत् । अङ्गुष्ठेन दक्षिणनासापुटं निरुध्यानामिकाकनिष्ठिकाभ्यां वासनासापुटं निरुध्य नासिकां दृढं गृहीयादित्यर्थः ॥ ६३ ॥

विधिवत्कुम्भकं कृत्वा रेचयेदिड्याऽनिलम् ।
वातपित्तश्लेष्महरं शरीराग्निविवर्धनम् ॥ ६४ ॥

विधिवदिति । बन्धपूर्वकं कुम्भकं कृत्वेडया चन्द्र-
नाड्याऽनिलं वायुं रेचयेत् । भस्त्राकुम्भकस्येयं परिपाटी ।
वामनासिकापुटं दक्षिणभुजानामिकाकनिष्ठिकाभ्यां निरुद्ध्य
दक्षिणनासिकापुटेन भस्त्रावद्वेगेन रेचकपूरकाः कार्याः । श्रमे
जाते तेनैव नासापुटेन पूरकं कृत्वाऽङ्गुष्ठेन दक्षिणं नासापुटं
निरुद्ध्य यथाशक्ति कुम्भकं धारयेत् । पश्चादिडया रेचयेत् ।
पुनर्दक्षिणनासापुटमङ्गुष्ठेन निरुद्ध्य वामनासिकापुटेन भस्त्रा-
वज्ज्ञटिति रेचकपूरकाः कर्तव्याः । श्रमे जाते तेनैव
नासिकापुटेन पूरकं कृत्वाऽनामिकाकनिष्ठिकाभ्यां वामनासिका-
पुटं निरुद्ध्य यथाशक्ति कुम्भकं कृत्वा पिङ्गलया रेचयेदित्येका
रीतिः । वामनासिकापुटमनामिकाकनिष्ठिकाभ्यां दक्षिण-
नासिकापुटेन पूरकं कृत्वा झटित्यङ्गुष्ठेन निरुद्ध्य वामनासा-
पुटेन रेचयेत् । एवं शतधा कृत्वा श्रमे जाते तेनैव पूरयेत् ।
बन्धपूर्वकं कृत्वेडया रेचयेत् । पुनर्दक्षिणनासापुटमङ्गुष्ठेन
निरुद्ध्य वामनासापुटेन पूरकं कृत्वा झटिति वामनासिका-
पुटमनामिकाकनिष्ठिकाभ्यां निरुद्ध्य पिङ्गलया रेचयेद्भस्त्रावत् ।
पुनः पुनरेवं कृत्वा रेचकपूरकावृत्तिश्रमे जाते वामनासापुटेन
पूरकं कृत्वाऽनामिकाकनिष्ठिकाभ्यां धृत्वा कुम्भकं कृत्वा
पिङ्गलया रेचयेदिति द्वितीया रीतिः । भस्त्रिकागुणानाह—
वातपित्तेति । वातश्च पित्तं च क्षेष्मा च वातपित्तक्षेष्माणस्तान्

हरतीति तादृशं शरीरे देहे योऽमिर्जठरानलस्तस्य विशेषेण
वर्धनं दीपनम् ॥ ६४ ॥

कुण्डलीबोधकं क्षिप्रं पवनं सुखदं हितम् ।
ब्रह्मनाडीमुखेसंस्थकफार्गलनाशनम् ॥ ६५ ॥

क्षिप्रं शीत्रं कुण्डल्याः सुसाया बोधकं बोधकर्तृ पुनातीति
पवनं पवित्रकारकं सुखं ददातीति सुखदं हितं त्रिदोष-
हरत्वात्सर्वेषां हितं सर्वदा च हितं सर्वेषां कुम्भकानां सर्वदा
हितत्वेऽपि सूर्यभेदनोज्जायिनावुष्णौ प्रायेण शीते हितौ ।
सीत्कारीशीतल्यौ शीतले प्रायेणोष्णे हिते । भूत्वाकुम्भकः
समशीतोष्णः सर्वदा हितः सर्वेषां कुम्भकानां सर्वरोगहरत्वेऽपि
सूर्यभेदनं प्रायेण वातहरम् । उज्जायी प्रायेण श्लेष्महरः ।
सीत्कारीशीतल्यौ प्रायेण पित्तहरे । भूत्वाख्यः कुम्भकः
त्रिदोषहर इति बोध्यम् । ब्रह्मनाडी सुषुम्णा ब्रह्मप्रापकत्वात् ।
तथा च श्रुतिः—“ शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धन-
मभि निःस्तैका । तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वड्डन्या उत्कमणे
भवन्ति ” । तस्य मुखेऽप्रभागे संस्थः सम्यक् स्थितो यः कफादि-
रूपोऽर्गलः प्राणगतिप्रतिबन्धकस्तस्य नाशनं नाशकर्तृ ॥ ६५ ॥

सम्यग्मात्रसमद्भूतग्रन्थित्रयविभेदकम् ।
विशेषेणैव कर्तव्यं भूत्वाख्यं कुम्भकं त्विदम् ॥ ६६ ॥

सम्यग्वद्धीभूतं गात्रं गात्रमध्ये सुषुम्नायामेव सम्यगुद्धूतं
समुद्धूतं जातं यद्ग्रन्थीनां त्रयं ग्रन्थित्रयं ब्रह्मग्रन्थिविष्णु-
ग्रन्थिरुद्ग्रन्थिरूपं तस्य विशेषेण भेदजनकम् । अत एव
इदं भक्ता इत्याख्या यस्येति भक्ताख्यं कुम्भकं तु विशेषेणैव
कर्तव्यम्, अवश्यकर्तव्यमित्यर्थः । सूर्यमेदनादयस्तु यथासंभवं
कर्तव्याः ॥ ६६ ॥

अथ भ्रामरी—

वेगाद्घोषं पूरकं भृङ्गनादं
भृङ्गनादं रेचकं मन्दमन्दम् ।
योगीन्द्राणामेवमभ्यासयोगा-
चित्ते जाता काचिदानन्दलीला ॥ ६७ ॥

आमरीकुम्भकमाह—वेगादिति । वेगात्तरसा घोषं सशब्दं
यथा स्यात्तथा भृङ्गस्य अमरस्य नाद इव नादो यस्मिन्कर्मणि
तत्तथा पूरकं कृत्वा । भृङ्गयो अर्मर्यस्तासां नाद इव नादो
यस्मिस्तत्तथा मन्दं मन्दं रेचकं कुर्यात् । पूरकानन्तरं कुम्भकस्तु
आमर्याः कुम्भकत्वादेव सिद्धो विशेषाच्च नोक्तः । पूरकरेचकयोस्तु
विशेषोऽस्तीति तावेवोक्तौ । एवमुक्तरीत्याऽभ्यसनमभ्यासस्तस्य
योगो युक्तिस्तस्माद्योगीन्द्राणां चित्ते काचिदनिर्वाच्या आनन्दे
लीला क्रीडा आनन्दलीला जातोत्पन्ना भवति ॥ ६७ ॥

अथ मूर्च्छा—

पूरकान्ते गाढतरं बद्ध्वा जालंधरं शनैः ।

रेचयेन्मूर्च्छनाख्येयं मनोमूर्च्छा सुखप्रदा ॥ ६८ ॥

मूर्च्छाकुम्भकमाह—पूरकान्ते इति । पूरकस्यान्तेऽवसाने-
ऽतिशयेन गाढतरं जालंधराख्यं बन्धं बद्धा शनैर्मन्दं मन्दं
रेचयेत् । इयं कुम्भिका मूर्च्छनाख्या मूर्च्छना इत्याख्या यस्या
इति मूर्च्छनाख्या । कीदृशी ? मनो मूर्च्छयतीति मनोमूर्च्छा ।
एतेन मूर्च्छनाया विग्रहदर्शनपूर्वकं फलमुक्तम् । पुनः कीदृशी ?
सुखप्रदा सुखं प्रददातीति सुखप्रदा ॥ ६८ ॥

अथ प्लाविनी—

अन्तःप्रवर्तितोदारमारुतापूरितोदरः ।

पयस्यगाधेऽपि सुखात्प्लवते पद्मपत्रवत् ॥ ६९ ॥

प्लाविनीकुम्भकमाह—अन्तरिति । अन्तः शरीरान्तः प्रव-
र्तितः पूरित उदारोऽतिशयितो यो मारुतः समीरस्तेना समन्ता-
त्पूरितमुदरं येन स पुमानगाधेऽप्यतलस्पर्शेऽपि पयसि जले
पद्मपत्रवत्पद्मपत्रेण तुल्यं सुखादनायासात् प्लवते तरति
गच्छति ॥ ६९ ॥

प्राणायामस्त्रिधा प्रोक्तो रेचपूरककुम्भकैः ।

सहितः केवलश्चेति कुम्भको द्विविधो मतः ॥ ७० ॥

अथ प्राणायामभेदानाह—प्राणायाम इति । प्राणस्य शरीरान्तःसंचारिवायोरायमनं निरोधनमायामः प्राणायामः । प्राणायामलक्षणमुक्तं गोरक्षनाथेन—‘प्राणः स्वदेहजो वायुरायामस्तन्निरोधनम्’ इति । रेचकश्च पूरकश्च कुम्भकश्च तैर्भेदैखिधा त्रिप्रकारकः रेचकप्राणायामः पूरकप्राणायामः कुम्भकप्राणायामश्चेति । रेचकलक्षणमाह याज्ञवल्क्यः—‘बहिर्यद्रेचनं वायोरुदराद्रेचकः स्मृतः’ इति । रेचकप्राणायामलक्षणम्—‘निष्क्रम्य नासाविवरादशेषं प्राणं बहिः शून्यमिवानिलेन । निरुद्ध्य संतिष्ठति रुद्धवायुः स रेचको नाम महानिरोधः’ । पूरकलक्षणम्—‘बाह्यादापूरणं वायोरुदरे पूरको हि सः’ । पूरकप्राणायामलक्षणम्—‘बाह्ये स्थितं प्राणपुटेन वायुमाकृप्य तेनैव शनैः समन्तात् । नाडीश्च सर्वाः परिपूरयेद्यः स पूरको नाम महानिरोधः’ । कुम्भकलक्षणम्—‘संपूर्य कुम्भवद्वायोर्धारणं कुम्भको भवेत्’ । अयं कुम्भकस्तु पूरकप्राणायामादभिन्नः । भिन्नस्तु—‘न रेचको नैव च पूरकोऽत्र नासापुटे संस्थितमेव वायुम् । सुनिश्चलं धारयते क्रमेण कुम्भाख्यमेतत्प्रवदन्ति तज्ज्ञाः’ । अथ प्रकारान्तरेण प्राणायामं विभजते—सहित इति । कुम्भको द्विविधः सहितः केवलश्चेति । मतोऽभिमतो योगिनामिति शेषः । तत्र सहितो द्विविधः—रेचकपूर्वकः कुम्भकपूर्वकश्च । तदुक्तम्—‘आरे-

च्यापूर्य वा कुर्यात्स वै सहितकुम्भकः' । तत्र रेचकपूर्वको
रेचकप्राणायामादभिन्नः । पूरकपूर्वकः कुम्भकः पूरकप्राणायामाद-
भिन्नः । केवलकुम्भकः कुम्भकप्राणायामादभिन्नः । प्रागुक्ता:
सूर्यभेदनादयः पूरकपूर्वकस्य कुम्भकस्य भेदा ज्ञातव्याः ॥७०॥

यावत्केवलसिद्धिः स्यात्सहितं तावदभ्यसेत् ।

रेचकं पूरकं मुक्त्वा सुखं यद्यायुधारणम् ॥ ७१ ॥

सहितकुम्भकाभ्यासस्यावधिमाह—यावदिति । केवलस्य
केवलकुम्भकस्य सिद्धिः केवलसिद्धिर्यावत्पर्यन्तं स्यात्तावत्पर्यन्तं
सहितकुम्भकं सूर्यभेदादिकमभ्यसेदनुतिष्ठेत् । सुषुम्णाभेदानन्तरं
यदा सुषुम्णान्तर्घटशब्दा भवन्ति तदा केवलकुम्भकः सिध्यति ।
तदनन्तरं सहितकुम्भका दश विशतिर्बा कार्याः । अशीति-
संख्यापूर्तिः केवलकुम्भकैरेव कर्तव्या । सति सामर्थ्ये केवल-
कुम्भका अशीतिरधिकाः कार्याः । केवलकुम्भकस्य लक्षणमाह—
रेचकमिति । रेचकं पूरकं मुक्त्वा त्यक्त्वा सुखमनायासं
यथा स्यात्तथा वायोर्धारणं वायुधारणं यत् ॥ ७१ ॥

प्राणायामोऽयमित्युक्तः स वै केवलकुम्भकः ।

कुम्भके केवले सिद्धे रेचपूरकवर्जिते ॥ ७२ ॥

स वा इति । मिश्रितः केवलकुम्भकः प्राणायाम इत्ययमुक्तः ।
केवलं प्रशंसन्ति—केवल इति । रेचो रेचकः रेचश्च

पूरकश्च रेचपूरकौ ताभ्यां वर्जिते रहिते केवले कुम्भके
सिद्धे सति ॥ ७२ ॥

न तस्य दुर्लभं किञ्चित्तिषु लोकेषु विद्यते ।
शक्तः केवलकुम्भेन यथेष्टुं वायुधारणात् ॥ ७३ ॥

नेति । तस्य योगिनस्तिषु लोकेषु दुर्लभं दुष्प्राप्यं किञ्चि-
त्किमपि यथेष्टुं यथेच्छं वायोर्धारणं वाऽपि न विद्यते तस्य
सर्वं सुलभमित्यर्थः । शक्त इति । केवलकुम्भकेन कुम्भ-
काभ्यासेन शक्तः समर्थो यथेष्टुं यथेच्छं वायोर्धारणं तस्मा-
द्वायुधारणात् ॥ ७३ ॥

राजयोगपदं चापि लभते नात्र संशयः ।
कुम्भकात्कुण्डलीबोधः कुण्डलीबोधतो भवेत् ॥ ७४ ॥

राजयोगपदं राजयोगात्मकं पदं लभते । अत्र संशयो न ।
निश्चितमेतदित्यर्थः । कुम्भकाभ्यासस्य परम्परया कैवल्यहेतु-
त्वमाह—कुम्भकादिति । कुम्भकात्कुम्भकाभ्यासात्कुण्डल्याधार-
शक्तिस्तस्या बोधो निद्राभङ्गो भवेत् । कुण्डल्या बोधः
कुण्डलीबोधस्तस्मात्कुण्डलीबोधतः ॥ ७४ ॥

अनर्णला सुषुम्णा च हठसिद्धिश्च जायते ।
हठं विना राजयोगो राजयोगं विना हठः ।
न सिध्यति ततो युग्ममा निष्पत्तेः समभ्यसेत् ॥ ७५ ॥

सुषुम्णा मध्यनाड्यनर्गला कफार्द्यर्गलरहिता भवेत् । हठस्य हठाभ्यासस्य सिद्धिः प्रत्याहारादिपरम्परया कैवल्यरूपा सिद्धिर्जायते । हठयोगराजयोगसाधनयोः परस्परोपकार्योपकारकत्वमाह—हठं विनेति । हठं हठयोगं विना राजयोगो न सिध्यति राजयोगं विना हठो न सिध्यति ततोऽन्यतरस्य सिद्धिर्नास्ति । तस्मान्निष्पत्तिं राजयोगसिद्धिर्पर्यन्तं युमं हठयोगराजयोगद्वयमभ्यसेदनुतिष्ठेत् । हठातिरिक्ते साक्षात्परम्परया वा राजयोगसाधने ऽत्र राजयोगशब्दः, जीवनसाधने लाङ्गले जीवनशब्दप्रयोगवत् । राजयोगसाधनं चतुर्थोपदेशे वक्ष्यमाणमुन्मनीशांभवीमुद्रादिरूपमपरोक्षानुभूतावुक्तं पञ्चदशाङ्गरूपं दशाङ्गरूपं च, वाक्यसुधायामुक्तं दृश्यानुविद्वादिरूपं च ॥ ७५ ॥

कुम्भकप्राणरोधान्ते कुर्याच्चित्तं निराश्रयम् ।
एवमभ्यासयोगेन राजयोगपदं व्रजेत् ॥ ७६ ॥

हठाभ्यासाद्राजयोगप्राप्तिप्रकारमाह—कुम्भकेति । कुम्भकेन प्राणस्य यो रोधस्तस्यान्ते मध्ये चित्तमन्तःकरणं निराश्रयं कुर्यात् । संप्रज्ञातसमाधौ जातायां ब्रह्माकारस्थितेः परं वैराग्येण विलयं कुर्यादित्यर्थः । एवमुक्तरीत्याऽभ्यासस्य योगो युक्तिस्तेन ।

‘ योगः संनहनोपायध्यानसंगतियुक्तिषु ’ इति कोशः । राज-
योगपदं राजयोगात्मकं पदं ब्रजेत्प्राप्नुयात् ॥ ७६ ॥

वपुःकृशत्वं वदने प्रसन्नता
नादस्फुटत्वं नयने सुनिर्मले ।
अरोगता विन्दुजयोऽग्रिदीपनं
नाडीविशुद्धिर्थसिद्धिलक्षणम् ॥ ७७ ॥

हठसिद्धिज्ञापकमाह—वपुःकृशत्वमिति । वपुषो देहस्य
कृशत्वं काश्यं वदने मुखे प्रसन्नता प्रसादो नादस्य ध्वनेः
स्फुटत्वं प्राकटयं नयने नेत्रे सुष्टु निर्मले अरोगस्य भावोऽरोगता
आरोग्यं विन्दोर्धार्तोर्जयः क्षयाभावरूपः अग्नेरुदर्यस्य दीपनं
दीपिनांडीनां विशेषेण शुद्धिर्मलापगमः एतद्धर्थस्य हठाभ्यास-
सिद्धेभाविन्या लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणम् ॥ ७७ ॥

इति हठप्रदीपिकायां द्वितीयोपदेशः ॥ २ ॥

इति श्रीहठप्रदीपिकाव्याख्यायां ज्योत्स्नाभिधायां
ब्रह्मानन्दकृतायां द्वितीयोपदेशः ॥ २ ॥

तृतीयोपदेशः ।

सशैलवनधात्रीणां यथाऽधारोऽहिनायकः ।
सर्वेषां योगतन्त्राणां तथाऽधारो हि कुण्डली ॥१॥

अथ कुण्डल्याः सर्वयोगाश्रयत्वमाह—सशैलेति । शैलश्व
वनानि च शैलवनानि तैः सह वर्तमानाः सशैलवनास्ताश्च ता
धात्र्यश्च भूमयस्तासाम् । धात्र्या एकत्वेऽपि देशभेदाङ्गेद-
मादाय बहुवचनम् । अहीनां सर्पणां नायको नेताऽहिनायकः
शेषे यथा यद्वदाधार आश्रयस्तथा तद्वत् सर्वेषां
योगस्य तन्त्राणि योगतन्त्राणि योगोपायास्तेषां कुण्डल्याधार-
शक्तिराश्रयः । कुण्डलीबोधं विना सर्वयोगोपायानां वैय-
र्थ्यादिति भावः ॥ १ ॥

सुसा गुरुप्रसादेन यदा जागर्ति कुण्डली ।
तदा सर्वाणि पद्मानि भिद्यन्ते ग्रन्थयोऽपि च ॥२॥

कुण्डलीबोधस्य फलमाह द्वाभ्याम्—सुसेति । सुसा
कुण्डली गुरोः प्रसादेन यदा जागर्ति बुध्यते तदा सर्वाणि

पश्चानि षट् चक्राणि भिद्यन्ते भिन्नानि भवन्ति । ग्रन्थयोऽपि
च ब्रह्मग्रन्थिविष्णुग्रन्थिरुद्ग्रन्थयो भिद्यन्ते भेदं प्राप्नुवन्तीत्य-
न्वयः ॥ २ ॥

प्राणस्य शून्यपदवी तदा राजपथायते ।
तदा चित्तं निरालम्बं तदा कालस्य वञ्चनम् ॥ ३ ॥

प्राणस्येति । तदा शून्यपदवी सुषुम्णा प्राणस्य वायो
राज्ञां पन्था राजपथं राजपथभिवाचरति राजपथायते राज-
मार्गायते । सुखेन गमनसंभवात् । तदा चित्तमालम्बनमा-
श्रयस्तस्मान्निर्गतं निरालम्बं निर्विषयं भवति । तदा कालस्य
मृत्योर्बञ्चनं प्रतारणं भवति ॥ ३ ॥

सुषुम्णा शून्यपदवी ब्रह्मरन्ध्रं महापथः ।
श्मशानं शांभवी मध्यमार्गश्चेत्येकवाचकाः ॥ ४ ॥

सुषुम्णापर्यायानाह—सुषुम्णेति । इत्युक्ताः शब्दा एकस्य
एकार्थस्य वाचकाः एकवाचकाः । पर्याया इत्यर्थः । स्पष्टः
श्लोकार्थः ॥ ४ ॥

तस्मात्सर्वप्रयत्नेन प्रबोधयितुमीश्वरीम् ।
ब्रह्मद्वारमुखे सुप्तां मुद्राभ्यासं समाचरेत् ॥ ५ ॥

तस्मादिति । यस्मात्कुण्डलीबोधेनैव षट् चक्रभेदादिकं भवति
तस्मात्सर्वप्रयत्नेन सर्वेण प्रयत्नेन ब्रह्म सच्चिदानन्दलक्षणं तस्य

द्वारं प्रास्युपायः सुषुम्णा तस्या मुखेऽभागे मुखेन सुषुम्णाद्वारं
पिधाय सुसामीश्वरीं कुण्डलीं प्रबोधयितुं प्रकर्षेण बोधयितुं
मुद्राणां महामुद्रादीनामभ्यासमावृत्तिं समाचरेत्सम्यगाचरेत् ॥५॥

महामुद्रा महाबन्धो महावेधश्च खेचरी ।
उड्यानं मूलबन्धश्च बन्धो जालंधराभिधः ॥ ६ ॥
करणी विपरीताख्या वज्रोली शक्तिचालनम् ।

मुद्रा उद्दिशति—महामुद्रेत्यादिना सार्थेन । सार्थार्थः
स्पष्टः ॥ ६ ॥

इदं हि मुद्रादशकं जरामरणनाशकम् ॥ ७ ॥

मुद्राफलमाह सार्थद्वाभ्याम्—इदमिति । इदमुक्तं मुद्राणां
दशकं जरा च मरणं च जरामरणे तयोर्नाशनं निवारकम् ॥७॥

आदिनाथोदितं दिव्यमष्टैश्वर्यप्रदायकम् ।
वल्लभं सर्वसिद्धानां दुर्लभं मरुतामपि ॥ ८ ॥

आदिनाथेन शंभुनोदितं कथितम् । दिवि भवं दिव्य-
मुत्तमम् अष्टौ च तान्यैश्वर्याणि चाष्टैश्वर्याणि अणिममहिम-
गरिमलघिमप्रासिप्राकाभ्येशतावशिताख्यानि । तत्राणिमा संक-
ल्पमात्रेण प्रकृत्यपगमे परमाणुवद्देहस्य सूक्ष्मता । १ ।
महिमा प्रकृत्यापूरेणाकाशादिवन्महद्वावः । २ । गरिमा

लघुतरस्यापि तूलादेः पर्वतादिवद्गुरुभावः । ३ । लघिमा
गुरुतरस्यापि पर्वतादेस्तूलादिवलघुभावः । ४ । प्रासिः सर्व-
भावसांनिध्यम् । यथा भूमिस्थ एवाङ्गुल्यग्रेण स्पृशति चन्द्र-
मसम् । ५ । प्राकाभ्यमिच्छानभिघातः । यथा उदक इव
भूमौ निमज्जत्युन्मज्जति च । ६ । ईशता भूतभौतिकानां
प्रभवाप्ययसंस्थानविशेषसामर्थ्यम् । ७ । वशित्वं भूतभौतिकानां
स्वाधीनकरणम् । ८ । तेषां प्रदायकं प्रकर्षेण ददातीति
तथा तं सर्वे च ते सिद्धाश्र कपिलादयस्तेषां वल्लभं प्रियं
मरुतां देवानामपि दुर्लभं दुष्प्रापं किमुतान्येषामित्यर्थः ॥ ८ ॥

गोपनीयं प्रयत्नेन यथा रत्नकरण्डकम् ।

कस्यचिन्बैव वक्तव्यं कुलस्त्रीसुरतं यथा ॥ ९ ॥

गोपनीयमिति । प्रयत्नेन प्रकृष्टेन यत्नेन गोपनीयम् । गोप-
नीयत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । रत्नानां हीरकादीनां करण्डकं रत्न-
करण्डकं यथा येन प्रकारेण गोप्यते तद्वत् । कस्यापि जनमात्रस्य
यद्वा कस्यापि ब्रह्मणोऽपि नैव वाच्यं किमुतान्यस्य । तत्र
दृष्टान्तः—कुलस्त्रियाः सुरतं कुलस्त्रीसुरतं संगमनं यथा यद्वत् ॥

अथ महाषुद्रा—

पादमूलेन वामेन योर्निं संपीड्य दक्षिणम् ।

प्रसारितं पदं कृत्वा कराभ्यां धारयेद् दृढम् ॥१०॥

मुद्रादिषु प्रथमोद्दिष्टत्वेन महामुद्रां तावदाह—पादमूलेनेति ।
 वामेन सव्येन पादस्य मूलं पादमूलं पार्षिणिस्तेन पादमूलेन
 वामपादपार्षिणेत्यर्थः । योनिं योनिस्थानं गुदमेद्योर्मध्यभागं
 संपीड्याकुञ्चितवामपादपार्षिणा योनिस्थानं दृढं संयोज्येत्यर्थः ।
 दक्षिणं सव्येतरं पदं चरणं प्रसारितं भूमिसंलग्नपार्षिकमूर्ध्वाङ्-
 गुलिं दण्डवत्कृत्वा कराभ्यां संप्रदायाकुञ्चितकरतर्जनीभ्यां
 दृढं गाढं धारयेदड्गष्टप्रदेशे गृहीयात् ॥ १० ॥

कण्ठे बन्धं समारोप्य धारयेद्वायुमूर्ध्वतः ।
 यथा दण्डहतः सर्पे दण्डाकारः प्रजायते ॥ ११ ॥

कण्ठे कण्ठदेशे बन्धनं सम्यगारोप्य कृत्वा । जालंधरबन्धं
 कृत्वेत्यर्थः । वायुं पवनमूर्ध्वत उपरि सुषुम्णायां धारयेत् ।
 अनेन मूलबन्धः सूचितः । स तु योनिसंपीडनेन जिह्वाबन्धनेन
 चरितार्थ इति सांप्रदायिकाः । यथा दण्डेन हतस्ताडितो
 दण्डहतः सर्पः कुण्डली दण्डाकारः दण्डस्याकार इवाकारो
 यस्य स तादृशः । कुण्डलाकारं त्यक्त्वा सरल इत्यर्थः । प्रकर्षेण
 जायते भवति ॥ ११ ॥

ऋज्जीभूता तथा शक्तिः कुण्डली सहसा भवेत् ।
 तदा सा मरणावस्था जायते द्विपुटाश्रया ॥ १२ ॥

तथा कुण्डल्याधारशक्तिः सहसा शीघ्रमेव ऋज्ज्वी संपद्यते
तथाभूता ऋज्ज्वीभूता सरला भवेत् । तदा सेति । द्वे पुटे
इडापिङ्गले आश्रयो यस्याः सा मरणावस्था जायते । कुण्डलीबोधे
सति सुषुभ्णायां प्रविष्टे प्राणे द्वयोः प्राणवियोगात् ॥ १२ ॥

ततः शनैः शनैरेव रेचयेन्नैव वेगतः ।

इयं खलु महामुद्रा महासिद्धैः प्रदर्शिता ॥ १३ ॥

ततस्तदनन्तरं शनैः शनैरेव रेचयेत् । वायुभिति संबध्यते ।
वेगतस्तु वेगान्न रेचयेत् । वेगतो रेचने बलहानिप्रसङ्गात् ।
खल्विति वाक्यालंकारे । इयं महामुद्रा महासिद्धैरादिनाथादिभिः
प्रदर्शिता प्रकर्षेण दर्शिता ॥ १३ ॥

महाक्लेशादयो दोषाः क्षीयन्ते मरणादयः ।

महामुद्रां च तेनैव वदन्ति विबुधोत्तमाः ॥ १४ ॥

महामुद्राया अन्वर्थत्वमाह—महान्तश्च ते क्लेशाश्च महाक्लेशा
अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च त आदयो येषां ते
तत्कार्याणां शोकमोहादीनां ते दोषाः क्षीयन्ते । मरणमादियेषां
जरादीनां तेऽपि च क्षीयन्ते नश्यन्ति । यतस्तेनैव हेतुना
विशिष्टा बुधा विबुधास्तेषूत्तमा विबुधोत्तमा महामुद्रां वदन्ति ।
महाक्लेशान्मरणादीश्च दोषान्मुद्रयति शमयतीति महामुद्रेति
व्युत्पत्तेरित्यर्थः ॥ १४ ॥

चन्द्राङ्गे तु समभ्यस्य सूर्याङ्गे पुनरभ्यसेत् ।
यावत्तुल्या भवेत्संख्या ततो मुद्रां विसर्जयेत् ॥१५॥

महामुद्राभ्यासकममाह—चन्द्राङ्गे इति । चन्द्रेण चन्द्र-
नाड्योपलक्षितमङ्गं चन्द्राङ्गं तस्मिन् चन्द्राङ्गे वामाङ्गे ।
तुशब्दः पादपूरणे । सम्यगभ्यस्य सूर्येण पिङ्गलयोपलक्षितमङ्गं
सूर्याङ्गं तस्मिन् सूर्याङ्गे दक्षाङ्गे पुनर्वामाङ्गाभ्यासानन्तरं
यावद्यावत्कालपर्यन्तं तुल्या वामाङ्गे कुम्भकाभ्याससंख्यासमा
संख्या भवेत्तावदभ्यसेत् । ततः संख्यासाम्यानन्तरं मुद्रां
महामुद्रां विसर्जयेत् । अत्रायं क्रमः—आकुञ्चितवामपादपार्श्णिं
योनिस्थाने संयोज्य प्रसारितदक्षिणपादाङ्गुष्ठमाकुञ्चिततर्जनी-
भ्यां गृहीत्वाऽभ्यासो वामाङ्गेऽभ्यासः । अस्मिन्नभ्यासे पूरिते
वायुर्वामाङ्गे तिष्ठति । आकुञ्चितदक्षपादपार्श्णिं योनिस्थाने
संयोज्य प्रसारितवामपादाङ्गुष्ठमाकुञ्चिततर्जनीभ्यां गृही-
त्वाऽभ्यासो दक्षाङ्गेऽभ्यासः । अस्मिन्नभ्यासे पूरितो वायुदक्षाङ्गे
तिष्ठति ॥ १५ ॥

.. न हि पथ्यमपथ्यं वा रसाः सर्वेऽपि नीरसाः ।
अपि भुक्तं विषं घोरं पीयूषमिव जीर्यति ॥ १६ ॥

महामुद्रागुणानाह त्रिभिः—न हीति । हि यस्मान्महा-
मुद्राभ्यासिन इत्यध्याहारः । पथ्यमपथ्यं वा न । पथ्यापथ्य-

विचारो नास्तीत्यर्थः । तस्मात्सर्वे भुक्ता रसाः कट्टुम्लादयो
जीर्यन्ते इति विभक्तिविपरिणामेनान्वयः । नीरसा निर्गतो रसो
येभ्यस्ते यातयामाः पदार्था जीर्यन्ते । घोरभिति दुर्धरं
भुक्तमन्नं विषं क्षेडमपि पीयूषमिवामृतमिव जीर्यति जीर्णं
भवति । किमुतान्यदिति भावः ॥ १६ ॥

क्षयकुष्ठगुदावर्तगुल्माजीर्णपुरोगमाः ।

तस्य दोषाः क्षयं यान्ति महामुद्रां तु योऽभ्यसेत् ॥

यः पुमान् महामुद्रामभ्यसेत्तस्य क्षयो राजरोगः कुष्ठगुदा-
वर्तगुल्मा रोगविशेषाः । अजीर्णं भुक्तान्नापरिपाकस्तानि
पुरोगमान्यग्रेसराणि येषां महोदरज्वरादीनां तथा तादृशा दोषा
दोषजनिता रोगाः क्षयं नाशं यान्ति प्रामुचन्ति ॥ १७ ॥

कथितेयं महामुद्रा महासिद्धिकरी नृणाम् ।

गोपनीया प्रयत्नेन न देया यस्य कस्यचित् ॥ १८ ॥

महामुद्रामुपसंहरन् तस्या गोप्यत्वमाह—कथितेति ।
इयमेषा महामुद्रा कथितोक्ता । मयेति शेषः । कीदृशी ?
नृणामभ्यसतां नराणां महत्यश्च ताः सिद्धयश्चाणिमाद्यास्तासां
करी कर्त्रीयम् । प्रकृष्टो यतः प्रयत्नस्तेन प्रयत्नेन गोपनीया
गोपनार्हा यस्य कस्यचिद्यस्य कस्याप्यनधिकारिणः । संबन्ध-
सामान्ये षष्ठी । न देया दातुं योग्या न भवतीत्यर्थः ॥ १८ ॥

अथ महाबन्धः—

पार्षिण वामस्य पादस्य योनिस्थाने नियोजयेत् ।
वामोरुपरि संस्थाप्य दक्षिणं चरणं तथा ॥ १९ ॥

महाबन्धमाह—पार्षिणमिति । वामस्य सव्यस्य पादस्य
चरणस्य पार्षिणं गुल्फयोरधोभागम् । ‘तद्ग्रन्थी गुल्फौ पुमान्
पार्षिणस्तयोरधः’ इत्यमरः । योनिस्थाने गुदमेद्योरन्तराले
नियोजयेन्नितरां योजयेत् । वामः सव्यो य ऊरुस्तस्योपरि
दक्षिणं चरणं पादं संस्थाप्य सम्यक् स्थापयित्वा । तथाशब्दः
पादपूरणे ॥ १९ ॥

पूरयित्वा ततो वायुं हृदये चुबुकं दृढम् ।
निष्पीड्य वायुमाकुञ्ज्य मनोमध्ये नियोजयेत् ॥ २० ॥

पूरयित्वेति । ततस्तदनन्तरं वायुं पूरयित्वा हृदये चुबुकं
दृढं निष्पीड्य गाढं संस्थाप्य । एतेन जालंधरबन्धः प्रोक्तः ।
योनिं गुदमेद्योरन्तरालमाकुञ्ज्य । अनेन मूलबन्धः सूचितः ।
स तु जिह्वाबन्धेन गतार्थत्वान्न कर्तव्यः । मनः स्वान्तं मध्ये
मध्यनाञ्चां नियोजयेत्प्रवर्तयेत् ॥ २० ॥

धारयित्वा यथाशक्ति रेचयेदनिलं शनैः ।
सव्याङ्गे तु समभ्यस्य दक्षाङ्गे पुनरभ्यसेत् ॥ २१ ॥

धारयित्वेति । शक्तिमनतिकम्य यथाशक्ति धारयित्वा
कुम्भयित्वा शर्नैर्मन्दं मन्दमनिलं वायुं रेचयेत् । सव्याङ्गे
वामाङ्गे समभ्यस्य सम्यगावर्त्य दक्षाङ्गे दक्षिणाङ्गे पुनर्यावत्तुल्या-
मेव संख्यां तावदभ्यसेत् ॥ २१ ॥

मतमत्र तु केषांचित्कण्ठबन्धं विवर्जयेत् ।

राजदन्तस्थजिह्वायां बन्धः शस्तो भवेदिति ॥ २२ ॥

अथ जालंधरबन्धे कण्ठसंकोचस्यानुपयोगमाह—मतमिति ।
केषांचित्त्वाचार्याणामिदं मतम् । किं तदित्याह—अत्र जालं-
धरबन्धे कण्ठस्य बन्धनं बन्धः । संकोचस्तं विवर्जयेद्विशेषेण
वर्जयेत् । कुतः ? यतो दन्तानां राजानो दन्तराजाः राजदन्ता
राजदन्तेषु तिष्ठन्तीति राजदन्तस्था राजदन्तस्था चासौ जिह्वा
च तस्यां राजदन्तस्थजिह्वायां बन्धस्तदुपरिभागस्य संबन्धः
शस्तः । कण्ठाकुञ्जनापेक्षया प्रशस्तो भवेदिति हेतोः ॥ २२ ॥

अयं तु सर्वनाडीनामूर्ध्वगतिनिरोधकः ।

अयं खलु महाबन्धो महासिद्धिप्रदायकः ॥ २३ ॥

अयं त्विति । अयं तु राजदन्तस्थजिह्वायां बन्धस्तु सर्वाश्व
ता नाश्वश सर्वनाड्यो द्वासपतिसहस्रसंख्याकास्तासां सुषु-
म्णातिरिक्तानामूर्ध्वमुपरि वायोर्गतिरूढर्ध्वगतिस्तस्या निरोधकः
प्रतिबन्धकः । एतेन ‘बध्नाति हि सिराजालम्’ इति जालंधरोक्तं

फलमनेनैव सिद्धमिति सूचितम् । महाबन्धस्य फलमाह—अयं
खल्विति । अयमुक्तः खलु प्रसिद्धः महासिद्धीः प्रकर्षेण
ददातीति तथा ॥ २३ ॥

काल्याशमहाबन्धविमोचनविचक्षणः ।
त्रिवेणीसंगमं धत्ते केदारं प्रापयेन्मनः ॥ २४ ॥

कालस्य मृत्योः पाशो वागुरा तेन यो महाबन्धो बन्धनं
तस्य विशेषेण मोचने मोक्षणे विचक्षणः प्रवीणः । तिसृणां
नदीनां वेणी समुदायः स एव संगमः प्रयागस्तं धत्ते विधत्ते ।
केदारं श्रुत्वोर्मध्ये शिवस्थानं केदारशब्दवाच्यम् । तं मनः स्वान्तं
प्रापयेत् । ‘गतिबुद्धि—’ इत्यादिनां अणौ कर्तुर्मनसो णौ
कर्मत्वम् ॥ २४ ॥

रूपलावण्यसंपन्ना यथा स्त्री पुरुषं विना ।
महामुद्रामहाबन्धौ निष्फलौ वेधवर्जितौ ॥ २५ ॥

महावेदं वक्तुमादौ तस्योत्कर्षं तावदाह—रूपेति । रूपं
सौन्दर्यं चक्षुःप्रियो गुणो लावण्यं कान्तिविशेषः । तदुक्तम्—
‘मुक्ताफलेषु च्छायायास्तरलत्वमिवान्तरम् । प्रतिभाति यदङ्गेषु
तत्त्वावण्यमिहोच्यते ॥’ इति । ताभ्यां संपन्ना विशिष्टा स्त्री
युवती पुरुषं भर्तारं विना यथा यादृशी निष्फला तथा
महामुद्रा च महाबन्धश्च तौ वेदेन महावेदेन विनाऽपि ।

‘प्रत्ययपूर्वोत्तरपदयोलोपो वक्तव्यः’ इति भाष्यकारोक्तेर्महच्छब्दस्य लोपः। वर्जितौ रहितौ निष्फलौ व्यर्थवित्यर्थः ॥ २५ ॥

अथ महावेदः—

महाबन्धस्थितो योगी कृत्वा पूरकमेकधीः ।
वायूनां गतिमावृत्य निभृतं कण्ठमुद्रया ॥ २६ ॥

महावेदमाह—महाबन्धेति । महाबन्धे महाबन्धमुद्रायां स्थितो महाबन्धस्थितः, एका एकाग्रा धीर्यस्य स एकाग्रधीर्योगी योगाभ्यासी पूरकं नासापुटाभ्यां वायोर्ग्रहणं कृत्वा कण्ठे मुद्रा कण्ठमुद्रा तथा जालंधरमुद्रया वायूनां प्राणादीनां गतिमूर्ध्वाधोगमनादिरूपां निभृतं निश्चलं यथा भवति तथाऽवृत्य निरुद्ध्य कुम्भकं कृत्वेत्यर्थः ॥ २६ ॥

समहस्तयुगो भूमौ स्फिचौ संताढ्येच्छनैः ।
पुटद्वयमतिक्रम्य वायुः स्फुरति मध्यगः ॥ २७ ॥

समहस्तेति । भूमौ भुवि हस्तयोर्युगं हस्तयुगं समं हस्तयुगं यस्य स समहस्तयुगः भूमिसंलग्नतलौ सरलौ हस्तौ यस्य ताढ्यशः सन्नित्यर्थः । स्फिचौ कटिप्रोथौ । ‘खियां स्फिचौ कटिप्रोथौ’ इत्यमरः । भूमिसंलग्नतलयोर्हस्तयोरवलम्बनेन

योनिस्थानसंलभपार्षिणा वामपादेन सह भूमे: किञ्चिदुत्थापितौ
शनैर्मन्दं संताडयेत्सम्यक्ताडयेत् । भूमावेव पुट्योद्वयमिङ्गा-
पिङ्गलयोर्युग्ममतिकम्योलङ्घ्ये मध्ये सुषुम्णामध्ये गच्छतीति
मध्यगो वायुः स्फुरति ॥ २७ ॥

सोमसूर्याभिसंबन्धो जायते चामृताय वै ।
मृतावस्था समुत्पन्ना ततो वायुं विरेचयेत् ॥ २८ ॥

सोमश्च सूर्यश्चाभिश्च सोमसूर्याभ्यः सोमसूर्याभिशब्दैस्तद-
विष्णिता नाड्य इडापिङ्गलासुषुम्णा ग्राह्यास्तेषां संबन्धः ।
तद्वायुसंबन्धात्तेषां संबन्धः, अमृताय मोक्षाय जायते ।
वै इति निश्चयेऽव्ययम् । मृतस्य प्राणवियुक्तस्यावस्था
मृतावस्था समुत्पन्ना भवति । इडापिङ्गलयोः प्राणसंचारा-
भावात् । ततस्तदनन्तरं वायुं विरेचयेन्नासिकापुटाभ्यां शनै-
स्त्यजेत् ॥ २८ ॥

महावेदोऽयमभ्यासान्महासिद्धिप्रदायकः ।
वलीपलितवेपद्मः सेव्यते साधकोक्तमैः ॥ २९ ॥

महावेद इति । अयं महावेदोऽभ्यासात्पुनः पुनरावर्तनान्महा-
सिद्धयोऽणिमाद्यास्तासां प्रदायकः प्रकर्षेण समर्पकः । वली
जरया चर्मसंकोचः पलितं जरसा केशेषु शौकल्यं वेपः

कम्पस्तान्हन्तीति वलीपलितवेष्मः । अत एव साधकेष्व-
भ्यासिष्वृत्तमाः साधकोत्तमास्तैः सेव्यतेऽभ्यस्यत इत्यर्थः ॥२९॥

एतत्त्वयं महागुहां जरामृत्युविनाशनम् ।
वद्विद्विद्विकरं चैव शणिमादिगुणप्रदम् ॥ ३० ॥

महामुद्रादीनां तिसृणामतिगोप्यत्वमाह—एतदिति । एत-
त्वयं महामुद्रादित्रयं महागुह्यमतिरहस्यम् । अत्र हेतुगर्भाणि
विशेषणानि—हि यस्माज्जरा वार्द्धकं मृत्युश्वरमः प्राणदेहवियोगः
तयोर्विशेषेण नाशनं वहेर्जाठरस्य वृद्धिर्दीप्तिस्तस्याः करं कर्तृ
अणिमा आदिर्येषां तेऽणिमादयस्ते च ते गुणाश्च तान्प्रकर्षेण
ददातीत्यणिमादिगुणप्रदम् । चकार आरोग्यबिन्दुजयादिसमुच्च-
यार्थः । एवशब्दोऽवधारणार्थः ॥ ३० ॥

अष्टधा क्रियते चैव यामे यामे दिने दिने ।
पुण्यसंभारसंधायि पापौघभिदुरं सदा ।
सम्यक्किशक्षावतामेवं स्वल्पं प्रथमसाधनम् ॥ ३१ ॥

अथैतत्त्वयस्य पृथक्साधनविशेषमाह—अष्टधेति । दिने
दिने प्रतिदिनम् । यामे यामे प्रहरे प्रहरे । पौनःपुन्ये द्विर्वचनम् ।
अष्टभिः प्रकारैरष्टधा क्रियते । चशब्दोऽवधारणे । एतत्त्वय-
मित्यत्रापि संबध्यते । कीदृशम् ? पुण्यानां संभारः समूहस्तस्य

संधायि विधायि । पुनः कीदृशम् ? पापानामोघः पूरः समूह इति यावत् । तस्य भिदुरं कुलिशमिव नाशनं सदा सर्वदा यदाऽभ्यस्तं तदैव पापनाशनम् । सम्यक् सांप्रदायिकी शिक्षा गुरुपदेशो विद्यते येषां ते तथा । एवं दिने दिने यामे यामेऽष्टवेत्युक्त-रीत्या पूर्वसाधनं स्वल्पस्वल्पमेव कार्यम् ॥ ३१ ॥

अथ खेचरी—

कपालकुहरे जिहा प्रविष्टा विपरीतगा ।
भ्रुवोरन्तर्गता दृष्टिसुद्रा भवति खेचरी ॥ ३२ ॥

खेचरी विवक्षुरादौ तत्स्वरूपमाह—कपालेति । कपाले मूर्धि कुहरं सुषिरं तस्मिन्कपालकुहरे विपरीतं प्रतीपं गच्छतीति विपरीतगा पराङ्मुखीभूता जिहा रसना स्यात् । अभ्रुवोरन्तर्गता अभ्रुवोर्मध्ये प्रविष्टा दृष्टिर्दर्शनं स्यात् । सा खेचरीसुद्रा भवति । कपालकुहरे जिहाप्रवेशपूर्वकं अभ्रुवोरन्तर्दर्शनं खेचरीति लक्षणं सिद्धम् ॥ ३२ ॥

छेदनचालनदोहैः कलां क्रमेणाथ वर्धयेत्तावत् ।
सा यावद् भ्रूमध्यं स्पृशति तदा खेचरीसिद्धिः ॥

खेचरीसिद्धेर्लक्षणमाह—छेदनेति । छेदनमनुपदमेव वक्ष्यमाणम् । चालनं हस्तयोरड्गुष्ठतर्जनीभ्यां रसनां गृहीत्वा

सव्यापसव्यतः परिवर्तनम् । दोहः करयोरड्गुष्टर्जनीभ्यां
गोदोहनवत्तदोहनम् । तैः कलां जिह्वां तावद्वर्धयेद्वीर्धां कुर्यात् ।
तावत् । कियत् ? यावत्सा कला अमध्यं बहिर्ग्रुवोर्मध्यं
स्पृशति । यदा तदा खेचर्याः सिद्धिः खेचरीसिद्धिर्भवति ॥ ३३ ॥

स्नुहीपत्रनिभं शख्मं सुतीक्ष्णं स्त्रिघ्ननिर्मलम् ।

समादाय ततस्तेन रोममात्रं समुच्छिन्नेत् ॥ ३४ ॥

तत्साधनमाह — स्नुहीति । स्नुही गुडा तस्याः पत्रं दलं
स्नुहीपत्रेण सदृशं स्नुहीपत्रनिभं सुतीक्ष्णमतितीक्ष्णं स्त्रिघ्नं
च तन्निर्मलं च स्त्रिघ्ननिर्मलं शख्मं छेदनसाधनं समादाय
सम्यगादाय गृहीत्वा ततः शख्मग्रहणानन्तरं तेन शख्मेण
रोमप्रमाणं रोममात्रं समुच्छिन्नेत्सम्यगुच्छनेच्छिन्द्यात् । रसना-
मूलसिरामिति कर्माध्याहारः । ‘मिश्रेयाऽप्यथ सीहुण्डो
वज्रः स्नुक् रुदी स्नुही गुडा’ इत्यमरः ॥ ३४ ॥

ततः सैन्धवपथ्याभ्यां चूर्णिताभ्यां प्रघर्षयेत् ।

पुनः सप्तदिने प्राते रोममात्रं समुच्छिन्नेत् ॥ ३५ ॥

ततश्छेदनानन्तरं चूर्णिताभ्यां चूर्णिकृताभ्यां सैन्धवं सिन्धु-
देशोद्भवं लवणं पथ्यं हरीतकी ताभ्यां प्रघर्षयेत्प्रकर्षेण घर्षये-
च्छन्नं सिराप्रदेशम् । सप्तदिनपर्यन्तं छेदनं सैन्धवपथ्याभ्यां
घर्षणं च सायंप्रातर्विधेयम् । योगाभ्यासिनो लवणनिषे-

धात्वदिरपथ्याचूर्णं गृह्णन्ति । मूले सैन्धवोक्तिस्तु हठाभ्या-
सात्पूर्वं खेचरीसाधनाभिप्रायेण । सप्तानां दिनानां समाहारः
सप्तदिनं तस्मिन् प्राप्ते गते सति अष्टमे दिन इत्यर्थात् ।
ये प्राप्त्यर्थास्ते गत्यर्थाः । पूर्वं छेदनापेक्ष्याऽधिकं रोममात्रं
समुच्छिन्नेत् ॥ ३५ ॥

एवं क्रमेण षण्मासं नित्यं युक्तः समाचरेत् ।
षण्मासाद्रसनामूलसिराबन्धः प्रणश्यति ॥ ३६ ॥

एवमिति । एवं क्रमेण पूर्वं रोममात्रच्छेदनं सप्तदिनपर्यन्तं
तावदेव सायंप्रातश्छेदनं धर्षणं च । अष्टमे दिनेऽधिकं
छेदनमित्युक्तक्रमेण षण्मासं षण्मासपर्यन्तं नित्यं युक्तः सन्
समाचरेत्सम्यगाचरेत् । छेदनधर्षणे इति कर्माध्याहारः ।
षण्मासादनन्तरं रसना जिह्वा तस्या मूलमधोभागो रसनामूलं
तत्र या सिरा कपालकुहररसनासंयोगप्रतिबन्धकीभूता नाडी
तथा बन्धो बन्धनं प्रणश्यति प्रकर्षेण नश्यति ॥ ३६ ॥

कलां पराङ्मुखीं कृत्वा त्रिपथे परियोजयेत् ।
सा भवेत्खेचरी मुद्रा व्योमचक्रं तदुच्यते ॥ ३७ ॥

छेदनादिना जिह्वावृद्धौ यत्कर्तव्यं तदाह—कलामिति ।
कलां जिह्वां पराङ्मुखमास्यं यस्याः सा तथा तां पराङ्मुखीं

प्रत्यष्ठमुखीं कृत्वा तिसृणां नाडीनां पन्थाः त्रिपथस्तस्मिन्
त्रिपथे कपालकुहरे परियोजयेत्संयोजयेत् । सा त्रिपथे
परियोजनरूपा खेचरी मुद्रा तद्वयोमचक्रमित्युच्यते व्योम-
चक्रशब्देनोच्यते ॥ ३७ ॥

रसनामूर्ध्वगां कृत्वा क्षणार्धमपि तिष्ठति ।
विषैर्विर्मुच्यते योगी व्याधिमृत्युजरादिभिः ॥ ३८ ॥

अथ खेचरीगुणाः—रसनामिति । ऊर्ध्वं तालूपरि विवरं
गच्छतीति तां तादर्शीं रसनां जिह्वां कृत्वा क्षणार्धं क्षणस्य
मुहूर्तस्य अर्धं क्षणार्धं घटिकामात्रमपि खेचरी मुद्रा तिष्ठति
चेत्तर्हि योगी विषैः सर्पवृश्चिकादिविषैर्विर्मुच्यते विशेषेण
मुच्यते । व्याधिर्धातुवैषम्यं मृत्युश्वरमः प्राणदेहवियोगो जरा
वृद्धावस्था ता आदयो येषां वल्यादीनां तैश्च विमुच्यते ।
'उत्सवे च प्रकोष्ठे च मुहूर्ते नियमे तथा । क्षणशब्दो
व्यवस्थायां समयेऽपि निगद्यते ॥' इति नानार्थः ॥ ३८ ॥

न रोगो मरणं तन्द्रा न निद्रा न क्षुधा तृष्णा ।
न च मूर्च्छा भवेत्स्य यो मुद्रां वेत्ति खेचरीम् ॥

न रोग इति । यः खेचरीं मुद्रां वेत्ति तस्य रोगो न
मरणं न तन्द्रा तामसान्तःकरणवृत्तिविशेषः न निद्रा न

क्षुधा न तृष्णा पिपासा न मूर्च्छा चित्तस्य तमसाऽभिभूताव-
स्थाविशेषश्च न भवेत् ॥ ३९ ॥

पीड्यते न स रोगेण लिप्यते न च कर्मणा ।
बाध्यते न स कालेन यो मुद्रां वेत्ति खेचरीम् ॥

पीड्यत इति । यः खेचरीं मुद्रां वेत्ति स रोगेण ज्वरादिना
न योज्यते ॥ ४० ॥

चित्तं चरति खे यस्माज्जिहा चरति खे गता ।
तेनैषा खेचरी नाम मुद्रा सिद्धैर्निरूपिता ॥ ४१ ॥

चित्तमिति । यस्माद्देतोश्चित्तमन्तःकरणं खे अुवोरन्तरव-
काशे चरति जिहा खे तत्रैव गता सती चरति । तेन हेतुना
एषा कथिता मुद्रा खेचरी नाम खेचरीति प्रसिद्धा । नामेति
प्रसिद्धावव्ययम् । सिद्धैः कपिलादिभिर्निरूपिता । खे अुवो-
रन्तव्योऽन्नि चरति गच्छति चित्तं जिहा च यस्यां सा
खेचरीत्यवयवशः सा व्युत्पादिता । उक्तेषु त्रिषु श्लोकेषु
व्याध्यादीनां पुनरुक्तिस्तु तेषां श्लोकानां संगृहीतत्वान्न
दोषाय ॥ ४१ ॥

खेचर्या मुद्रितं येन विवरं लम्बिकोर्ध्वतः ।
न तस्य क्षरते विन्दुः कामिन्याऽश्लेषितस्य च ॥

खेचर्येति । येन योगिना खेचर्या मुद्रया लम्बिकाया
ऊर्ध्वमिति लम्बिकोर्ध्वतः । ‘सार्वविभक्तिकस्तसिः’ । लम्बिका
ताळु तस्या ऊर्ध्वत उपरिभागे स्थितं विवरं छिद्रं मुद्रितं
पिहितम् । कामिन्या युवत्याऽश्लेषितस्यालिङ्गितस्यापि ।
चशब्दोऽप्यर्थे । तस्य बिन्दुर्वर्णं न क्षरते न स्वलति ॥ ४२ ॥

चलितोऽपि यदा बिन्दुः संप्राप्तो योनिमण्डलम् ।
व्रजत्यूर्ध्वं हृतः शक्त्या निबद्धो योनिमुद्रया ॥ ४३ ॥

चलित इति । चलितोऽपि स्वलितोऽपि बिन्दुर्यदा यस्मिन्
काले योनिमण्डलं योनिस्थानं संप्राप्तः संगतस्तदैव योनिमुद्रया
मेद्राकुञ्चनरूपया । एतेन वज्रोली मुद्रा सूचिता । निबद्धो
नितरां बद्धः शक्त्याऽकर्षणशक्त्या हृतः प्रकृष्ट ऊर्ध्वं व्रजति ।
सुषुम्णामार्गेण बिन्दुस्थानं गच्छति ॥ ४३ ॥

ऊर्ध्वजिह्वः स्थिरो भूत्वा सोमपानं करोति यः ।
मासार्थेन न संदेहो मृत्युं जयति योगवित् ॥ ४४ ॥

ऊर्ध्वजिह्व इति । ऊर्ध्वा लम्बिकोर्ध्वविवरोन्मुखा जिह्वा यस्य
स ऊर्ध्वजिह्वः स्थिरो निश्चलो भूत्वा । सोमस्य लम्बिकोर्ध्व-
विवरगलितचन्द्रामृतस्य पानं सोमपानं यः पुमान् करोति ।
योगं वेच्चीति योगवित् स मासस्यार्थं मासार्थं तेन मासार्थेन

पक्षेण मृत्युं मरणं जयति अभिभवति । न संदेहः, निश्चित-
मेतदित्यर्थः ॥ ४४ ॥

नित्यं सोमकलापूर्णं शरीरं यस्य योगिनः ।
तक्षकेणापि दष्टस्य विषं तस्य न सर्पति ॥ ४५ ॥

नित्यमिति । यस्य योगिनः शरीरं नित्यं प्रतिदिनं
सोमकलापूर्णं चन्द्रकलामृतपूर्णं तस्य तक्षकेण सर्पविशेषेणापि
दष्टस्य दंशितस्य योगिनः शरीरे विषं गरलं तज्जन्यं दुःखं
न सर्पति न प्रसरति ॥ ४५ ॥

इन्धनानि यथा वहिस्तैलवर्त्ति च दीपकः ।
तथा सोमकलापूर्णं देही देहं न मुच्छति ॥ ४६ ॥

यथा वहिः इन्धनानि काषादीनि न मुच्छति दीपको दीपः
तैलवर्त्ति च तैलयुक्तां वर्त्ति न मुच्छति । तथा सोमकलापूर्णं चन्द्र-
कलामृतापूर्णं देहं शरीरं देही जीवो न मुच्छति न त्यजति ॥ ४६ ॥

गोमांसं भक्षयेन्नित्यं पिबेदमरवारुणीम् ।
कुलीनं तमहं मन्य इतरे कुलघातकाः ॥ ४७ ॥

गोमांसमिति । गोमांसं पारिभाषिकं वक्ष्यमाणं यो
भक्षयेन्नित्यं प्रतिदिनमरवारुणीमपि वक्ष्यमाणां पिबेत्तं योगि-
नम् । अहमिति ग्रन्थकारोक्तिः । कुले जातः कुलीनः तं

सत्कुलोत्पन्नं मन्ये । तदुक्तं ब्रह्मवैवर्ते—‘कृतार्थौ पितरौ
तेन धन्यो देशः कुलं च तत् । जायते योगवान् यत्र दत्तम-
क्षम्यतां व्रजेत् ॥ दृष्टः संभाषितः स्पृष्टः पुंप्रकृत्योर्विवेकवान् ।
भवकोटिशतापातं पुनाति वृजिनं नृणाम्’ । ब्रह्माण्डपुराणे—
‘गृहस्थानां सहस्रेण वानप्रस्थशतेन च । ब्रह्मचारिसहस्रेण
योगाभ्यासी विशिष्यते’ । राजयोगे वामदेवं प्रति शिव-
वाक्यम्—‘राजयोगस्य माहात्म्यं को विजानाति तत्त्वतः ।
तज्जानी वसते यत्र स देशः पुण्यभाजनम् ॥ दर्शनादर्चनादस्य
त्रिसप्तकुलसंयुताः । अज्ञा मुक्तिपदं यान्ति किं पुनस्तत्परा-
यणाः ॥ अन्तयोगं बहियोगं यो जानाति विशेषतः । त्वया
मयाऽप्यसौ बन्धः शेषैर्वेद्यस्तु किं पुनः ॥’ इति । कूर्मपुराणे—
‘एककालं द्विकालं वा त्रिकालं नित्यमेव वा । ये युज्ञते
महायोगं विजेयास्ते महेश्वराः ॥’ इति । इतरे वक्ष्यमाण-
गोमांसभक्षणामरवारुणीपानरहिता अयोगिनस्ते कुलघातकाः
कुलनाशकाः, सत्कुले जातस्य जन्मनो वैयर्थ्यात् ॥ ४७ ॥

गोशब्देनोदिता जिह्वा तत्पवेशो हि तालुनि ।
गोमांसभक्षणं तत्तु महापातकनाशनम् ॥ ४८ ॥

गोमांसशब्दार्थमाह—गोशब्देनेति । गोशब्देन गोइत्या-
कारकेण शब्देन गोपदेनेत्यर्थः । जिह्वा रसनोदिता कथिता ।

तालुनीति सामीपिकाधारे ससमी । तालुसमीपोर्ध्वविवरे तस्या
जिहायाः प्रवेशो गोमांसभक्षणं गोमांसभक्षणशब्दवाच्यं ततु
तादृशं गोमांसभक्षणं तु महापातकानां स्वर्णस्तेयादीनां
नाशनम् ॥ ४८ ॥

जिहाप्रवेशसंभूतवह्नित्यादितः खलु ।

चन्द्रात्स्ववति यः सारः सा स्यादमरवारुणी ॥ ४९ ॥

अमरवारुणीशब्दार्थमाह—जिहेति । जिहायाः प्रवेशो
लम्बिकोर्ध्वविवरे प्रवेशनं तस्मात्संभूतो यो वह्निरूप्मा तेनो-
त्यादितो निष्पादितः । अत्र वह्निशब्देनौष्ण्यमुपलक्ष्यते ।
यः सारः चन्द्राद् ब्रुवोरन्तर्वामभागस्थात्सोमात्स्ववति गलति सा
अमरवारुणी स्यादमरवारुणीपदवाच्या भवेत् ॥ ४९ ॥

**चुम्बन्ती यदि लम्बिकाग्रमनिशं जिहारसस्यन्दिनी
सक्षारा कटुकाम्लदुग्धसदृशी मध्वाज्यतुल्या तथा ।
व्याधीनां हरणं जरान्तकरणं शख्तागमोदीरणं
तस्य स्यादमरत्वमष्टगुणितं सिद्धाङ्गनाकर्षणम् ॥५०॥**

चुम्बन्तीति । यदि चेलम्बिकाग्रं लम्बिकोर्ध्वविवरं चुम्बन्ती
स्यृशन्ती । अनिशं निरन्तरम् । अत एव रसस्य सोमकला-
मृतस्य स्यन्दः स्यन्दनं प्रसवणमस्यामस्तीति रसस्यन्दिनी यस्य
जिहा । क्षारेण लवणरसेन सहिता सक्षारा कटुकं मरिचादि

अस्लं चिन्नाफलादि दुग्धं पयस्तैः सहशी समाना । मधु
क्षौद्रमाज्यं घृतं ताभ्यां तुल्या समा । तथाशब्दः समुच्चये ।
एतैर्विशेषणै रसस्यानेकरसत्वान्मधुरत्वात्स्नाग्धत्वाच्च जिह्वाया
अपि रसस्यन्दने तथात्वमुक्तम् । तर्हि तस्य व्याधीनां रोगाणां
हरणमपगमो जराया वृद्धावस्थाया अन्तकरणं नाशनं शख्खाणा-
मायुधानामागमः स्वामिमुखागमनं तस्योदीरणं निवारणम् ।
अष्टौ गुणा आणिमादयस्ते अस्य संजाता इत्यष्टगुणितमरत्वम-
मरभावः सिद्धानामङ्गनाः सिद्धाङ्गनाः सिद्धाश्र ता अङ्गनाश्रेति
वा तासामाकर्षणमाकर्षणशक्तिः स्यात् ॥ ५० ॥

मूर्धः षोडशपत्रपद्मगलितं प्राणादवासं हठा-
दूर्ध्वास्यो रसनां नियम्य विवरे शक्तिं परां चिन्तयन् ।
उत्कल्पोलकलाजलं च विमलं धारामयं यः पिबे-
निव्याधिः स मृणालकोमलवपुर्योगी चिरं जीवति ॥

मूर्ध इति । रसनां जिह्वां विवरे कपालकुहरे नियम्य
संयोज्य । उर्ध्वमुक्तानमास्यं यस्य सः । ऊर्ध्वास्य इत्यनेन
विपरीतकरणी सूचिता । परां शक्तिं कुण्डलिनीं चिन्तयन् ।
ध्यायन्सन् प्राणात्साधनभूतात् । षोडश पत्राणि दलानि
यस्य तत् षोडशपत्रं तच्च तत्पदं कण्ठस्थाने वर्तमानं तस्मिन् ।
गलितं हठाद्वठयोगादवासं प्राप्तं विमलं निर्मलं धारामयं

धारारूपमुल्कलोलमुत्तरङ्गं च तत्कलाजलं सोमकलारसं यः
पुमान् पिबेत् धयेत्स योगी निर्गता व्याधयो ज्वरादयो
यस्मात्स निर्व्याधिः सन् यद्वा निर्गता विविधा आधिर्मानसी
व्यथा यस्मात्स तादृशः सन् मृणालं बिसमिव कोमलं मृदु
वपुः शरीरं यस्य स मृणालकोमलवपुश्च सन् चिरं दीर्घकालं
जीवति प्राणान्धारयति । हठाद्वयोगात् । प्राणात्साधनभूता-
द्वाप्रभिति वा योजना । प्राणैरिति क्वचित्पाठः ॥ ५१ ॥

यत्प्रालेयप्रहितसुषिरं मेरुमूर्धान्तरस्थं
तर्सिमस्तत्त्वं प्रवदति सुधीस्तन्मुखं निष्प्रगानाम् ।
चन्द्रात्सारः स्ववति वपुषस्तेन मृत्युर्नराणां
तद्वधीयात्सुकरणमतो नान्यथा कायसिद्धिः ॥५२॥

यत्प्रालेयेति । मेरुवत्सर्वोन्नता सुषुम्णा मेरुस्तस्य मूर्धो-
परिभागस्तस्यान्तरे मध्ये तिष्ठतीति मेरुमूर्धान्तरस्थं यत्प्रालेयं
सोमकलाजलं प्रहितं निहितं यस्मिंस्तत्तथा तच्च तत्सुषिरं विवरम् ,
तस्मिन्विवरे सुधीः शोभना रजस्तमोभ्यामनभिभूतसत्त्वा
धीर्बुद्धिर्यस्य सः । तत्त्वमात्मतत्त्वं प्रवदति प्रकर्षेण वदति ।
‘तस्याः शिखाया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः’ इति श्रुतेः ।
आत्मनो विभुत्वे खेचरीमुदायां तत्राभिव्यक्तिस्तमिस्तत्त्व-
मित्युक्तम् । निष्प्रगानां गङ्गायमुनासरस्वतीनर्मदादिशब्दवाच्या-

नामिडापिङ्गलासुषुम्णागांधारीप्रभृतीनां तत्सिमन्विवरे तत्समीपे
मुखमग्रमस्ति चन्द्रात्सोमाद्वपुषः शरीरस्य सारः स्ववति क्षरति
तेन चन्द्रसारक्षरणेन नराणां मनुष्याणां मृत्युर्मरणं भवति ।
अतो हेतोस्तत्पूर्वोदितं सुकरणं शोभनं करणं खेचरीमुद्रास्वयं
बध्नीयात् । सुकरणे बद्धे चन्द्रसारस्ववणाभावान्मृत्युर्न स्यादिति
भावः । अन्यथा सुकरणबन्धनाभावे कायस्य देहस्य सिद्धी
रूपलावण्यबलवज्ज्ञसंहननरूपा न स्यात् ॥ ५२ ॥

सुषिरं ज्ञानजनकं पञ्चस्रोतःसमन्वितम् ।

तिष्ठते खेचरी मुद्रा तस्मिन्ज्ञान्ये निरञ्जने ॥ ५३ ॥

सुषिरमिति । पञ्च यानि स्रोतांसीडादीनां प्रवाहास्तैः
समन्वितं सम्यगनुगतम् । सप्तस्रोतःसमन्वितमिति कचित्याठः ।
ज्ञानजनकमलौकिकबोधितात्मसाक्षात्कारजनकं यत्सुषिरं विवरं
तस्मिन्सुषिरेऽञ्जनमविद्या तत्कार्यं शोकमोहादि च निर्गतं यस्माच-
निरञ्जनं तस्मिन्निरञ्जने शून्ये सुषिरावकाशे खेचरी मुद्रा तिष्ठते
स्थिरीभवति । ‘प्रकाशनस्थेयास्वयोश्च’ इत्यात्मनेपदम् ॥५३॥

एकं सृष्टिमयं बीजमेका मुद्रा च खेचरी ।

एको देवो निरालम्ब एकाऽवस्था मनोन्मनी ॥५४॥

एकमिति । सृष्टिमयं सृष्टिरूपं प्रणवास्वयं बीजमेकं
मुख्यम् । तदुक्तं माण्डूक्योपनिषदि—‘ओमित्येतदक्षरमिदं

सर्वम्' इति । खेचरी मुद्रा एका मुख्या । निरालम्ब
आलम्बनशून्य एको मुख्यो देवः, आलम्बनपरित्यागेनात्मानः
स्वरूपावस्थानात् । उन्मन्यवस्थैका मुख्या । 'एके मुख्या-
न्यकेवलाः' इत्यमरः । बीजादिषु प्रणवादिवन्मुद्रासु खेचरी
मुख्येत्यर्थः ॥ ५४ ॥

अथोङ्गीयानबन्धः—

बद्धो येन सुषुम्णायां प्राणस्तुङ्गीयते यतः ।
तस्मादुङ्गीयनारूपोऽयं योगिभिः समुदाहृतः ॥५५॥

उड्डीयानबन्धं विवक्षुस्तावदुड्डीयानशब्दार्थमाह—बद्ध
इति । यतो यस्माद्देतोर्येन बन्धेन बद्धो निरुद्धः प्राणः
सुषुम्णायां मध्यनाड्यामुड्डीयते सुषुम्णां विहायसा गच्छति
तस्मात्कारणादयं बन्धो योगिभिर्मत्स्येन्द्रादिभिरुड्डीयनमा-
रुप्याऽभिधा यस्य स उड्डीयनारूपः समुदाहृतः सम्यग्ब्य-
त्पत्त्योदाहृतः कथितः । सुषुम्णायामुड्डीयतेऽनेन बद्धः प्राण
इत्युड्डीयनम् । उत्पूर्वात् 'डीड् विहायसा गतौ' इत्यस्मात्करणे
ल्युट् ॥ ५५ ॥

उङ्गीनं कुरुते यस्मादविश्रान्तं महाखगः ।
उङ्गीयानं तदेव स्यात्तत्र बन्धोऽभिधीयते ॥ ५६ ॥

उड्डीनमिति । महांश्चासौ खगश्च महाखगः प्राणः ।
सर्वदा देहावकाशे गतिमन्त्वात् । यस्माद्बन्धादविश्रान्तं यथा
स्यात्तथोड्डीनं विहंगमगतिं कुरुते । सुषुम्णायामित्यध्याहार्यम् ।
तदेव बन्धविशेषमुड्डीयाननामकं स्यात् । तत्र तस्मिन्विषये
बन्धोऽभिधीयते बन्धस्वरूपं कथ्यते मयेति शेषः ॥ ५६ ॥

उदरे पश्चिमं तानं नाभेरूर्ध्वं च कारयेत् ।
उड्डीयानो हसौ बन्धो मृत्युमातङ्केसरी ॥ ५७ ॥

उड्डीयानबन्धमाह—उदर इति । उदरे तुन्दे नाभेरूर्ध्वं
चकारादधः उपरिभागेऽधोभागे च पश्चिमं तानं पश्चिममाकर्षणं
नाभेरूर्ध्वाधोभागौ यथा पृष्ठसंलग्नौ स्यातां तथा तानं
ताननं नामाकर्षणं कारयेत्कुर्यात् । णिजर्थोऽविवक्षितः ।
असौ नाभेरूर्ध्वाधोभागयोस्ताननरूप उड्डीयान उड्डीया-
नाख्यो बन्धः । कीदृशः ? मृत्युरेव मातङ्को गजस्तस्य केसरी
सिंहः सिंह इव निर्वर्तकः ॥ ५७ ॥

उड्डीयानं तु सहजं गुरुणा कथितं सदा ।
अभ्यसेत्सततं यस्तु दृद्धोऽपि तरुणायते ॥ ५८ ॥

उड्डीयानं त्विति । गुरुर्हितोपदेष्टा तेन गुरुणा उड्डीयानं
तु सदा सर्वदा सहजं स्वाभाविकं कथितं प्राणस्य बहिर्गमनम् ।

सर्वदा सर्वस्यैव जायमानत्वात् । यस्तु यः पुरुषस्तु सततं
निरन्तरमभ्यसेत् । उड्डीयानमित्यत्रापि संबध्यते । स तु
वृद्धोऽपि स्थविरोऽपि तरुणायते तरुण इवाचरति तरुणायते ॥

नाभेरुद्धर्वमधश्चापि तानं कुर्यात्प्रयत्नतः ।
षष्मासमभ्यसेन्मृत्युं जयत्येव न संशयः ॥ ५९ ॥

नाभेरिति । नाभेरुद्धर्वमुपरिभागेऽधश्चाप्यधोभागेऽपि प्रयत्नतः
प्रकृष्टो यतः प्रयत्नस्तस्मात्प्रयत्नतः । यत्नविशेषात्तानं पश्चिमतानं
कुर्यात् । पूर्वधिनोड्डीयानस्वरूपमुक्तम् । अथ तत्प्रशंसा ।
षष्मासं षष्मासपर्यन्तम् । उड्डीयानमित्यध्याहारः । अभ्य-
सेत्पुनः पुनरनुतिष्ठेत् । स मृत्युं जयत्येव संशयो न । अत्र
संदेहो नास्तीत्यर्थः ॥ ५९ ॥

सर्वेषामेव बन्धानामुक्तमो बुद्धियानकः ।
उद्धियाने दृढे बन्धे मुक्तिः स्वाभाविकी भवेत् ॥६०॥

सर्वेषामिति । सर्वेषां बन्धानां मध्ये उड्डियानकः उड्डि-
यानबन्ध एव । स्वार्थे कप्रत्ययः । उत्तमः उक्तृष्टः हि
यस्मादुड्डियाने बन्धे दृढे सति स्वाभाविकी स्वभावसिद्धैव
मुक्तिर्भवेत् । उड्डियानबन्धे कृते विहंगमगत्या सुषुम्णायां
प्राणस्य मूर्ध्नि गमनात् ‘समाधौ मोक्षमामोति’ इति वाक्यात्सह-
जैव मुक्तिः स्यादिति भावः ॥ ६० ॥

अथ मूलबन्धः—

पार्षिणभागेन संपीड्य योनिमाकुञ्चयेद् गुदम् ।
अपानमूर्ध्वमाकृष्य मूलबन्धोऽभिधीयते ॥ ६१ ॥

मूलबन्धमाह—पार्षिणभागेनेति । पार्षेभागो गुल्फयोरधः-
प्रदेशस्तेन योनि योनिस्थानं गुदमेद्योर्मध्यभागं संपीड्य
सम्यक् पीडयित्वा गुदं पायुमाकुञ्चयेत् । अपानमधोगर्ति
वायुमूर्ध्वमुपर्याकृष्याकृष्टं कृत्वा मूलबन्धोऽभिधीयते कथ्यते ।
पार्षिणभागेन योनिस्थानसंपीडनपूर्वकं गुदस्याकुञ्चनं मूलबन्ध
इत्युच्यत इत्यर्थः ॥ ६१ ॥

अधोगतिमपानं वा ऊर्ध्वं कुरुते बलात् ।
आकुञ्चनेन तं प्राहुर्मूलबन्धं हि योगिनः ॥ ६२ ॥

अधोगतिभिति । यः अधोगतिमधोऽर्वागतिर्यस्य स तथा
तमपानमपानवायुमाकुञ्चनेन मूलाधारस्य संकोचनेन बलाद्ध-
ठादूर्ध्वं गच्छतीत्यूर्ध्वगस्तमूर्ध्वं सुषुम्णायामूर्ध्वगमनशीलं कुरुते ।
वै इति निश्चयेऽव्ययम् । योगिनो योगाभ्यासिनस्तं मूलबन्धं
मूलस्य मूलस्थानस्य बन्धनं मूलबन्धस्तं मूलबन्धमित्यन्वर्थं प्राहुः ।
अनेन मूलबन्धशब्दार्थं उक्तः । पूर्वश्लोकेन तु तस्य बन्धनप्रकार
उक्तं इत्यपौनरुक्त्यम् ॥ ६२ ॥

गुदं पाष्ण्या तु संपीड्य वायुमाकुञ्चयेद्वलात् ।
वारं वारं यथा चोर्ध्वं समायाति समीरणः ॥ ६३ ॥

अथ योगबीजोक्तरीत्या मूलबन्धमाह—गुदमिति । पाष्ण्यो-
र्गुल्फयोरधोभागेन गुदं वायुं संपीड्य सम्यक् पीडयित्वा
संयोजयेत्यर्थः । तुशब्दः पूर्वस्मादस्य विशेषत्वद्योतकः । यथा
येन प्रकारेण समीरणे वायुरुर्ध्वं सुषुम्णाया उपरिभागे याति
गच्छति तथा तेन प्रकारेण बलाद्वाठाद्वारं वारं पुनःपुनर्वायुम-
पानमाकुञ्चयेद्वदस्याकुञ्चनेनाकर्षयेत् । अयं मूलबन्ध इति
वाक्याध्याहारः ॥ ६३ ॥

प्राणापानौ नादविन्दू मूलबन्धेन चैकताम् ।
गत्वा योगस्य संसिद्धिं यच्छतो नात्र संशयः ॥६४॥

अथ मूलबन्धगुणानाह—प्राणापानाविति । प्राणश्चापानश्च
प्राणापानावृद्धाधोगंती वायू । नादोऽनाहतध्वनिः बिन्दुरनु-
स्वारस्तौ मूलबन्धेनैकतां गत्वैकीभूय योगस्य संसिद्धिः सम्यक्
सिद्धिस्तां योगसिद्धिं यच्छतो ददतः । अभ्यासिन इति
शेषः । अत्रास्मिन्नर्थे संशयो न, संदेहो नास्तीत्यर्थः । अयं
भावः—मूलबन्धे कृतेऽपानः प्राणेन सहैकीभूय सुषुम्णायां
प्रविशति । ततो नादाभिव्यक्तिर्भवति । ततो नादेन सह

प्राणापानौ हृदयोपरि गत्वा नादस्य बिन्दुना सहैक्यं
बिन्दुनाऽधाय मूर्ध्नि गच्छतः । ततो योगसिद्धिः ॥ ६४ ॥

अपानप्राणयोरैक्यं क्षयो मूत्रपुरीषयोः ।

युवा भवति वृद्धोऽपि सततं मूलबन्धनात् ॥ ६५ ॥

अपानप्राणयोरिति । सततं मूलबन्धनान्मूलबन्धमुद्राकरणाद-
पानप्राणयोरैक्यं भवति । मूत्रपुरीषयोः संचितयोः क्षयः पतनं
भवति । वृद्धोऽपि स्थविरोऽपि युवा तरुणो भवति ॥ ६५ ॥

अपान ऊर्ध्वं जाते प्रयाते वह्निमण्डलम् ।

तदाऽनलशिखा दीर्घा जायते वायुनाऽहता ॥ ६६ ॥

अपान इति । मूलबन्धनादपाने अधोगमनशीले वायौ
ऊर्ध्वं ऊर्ध्वं गच्छतीत्यूर्ध्वगस्तस्मिस्ताद्वशे सति वह्निमण्डलं
वह्निमण्डलं त्रिकोणं नाभेरधोभागेऽस्ति । तदुक्तं याज्ञवल्क्येन—
'देहमध्ये शिखिस्थानं तसजाम्बूनदप्रभम् । त्रिकोणं तु
मनुष्याणां चतुरसं चतुष्पदाम् ॥ मण्डलं तु पतञ्जानां
सत्यमेतद्वीमि ते । तन्मध्ये तु शिखा तन्वी सदा तिष्ठति
पावके ॥' इति । तदा तस्मिन् काले वायुना अपानेनाहता
संगता सत्यनलशिखा जठरामिशिखा दीर्घा आयता जायते ।
वर्धत इति क्वचित्पाठः ॥ ६६ ॥

ततो यातो वहयपानौ प्राणमुष्णस्वरूपकम् ।
तेनात्यन्तप्रदीपस्तु ज्वलनो देहजस्तथा ॥ ६७ ॥

तत इति । ततस्तदनन्तरं वहश्चापानश्च वहयपानौ ।
उष्णं स्वरूपं यस्य स तथा तमनलं शिखादैर्घ्यादुष्णस्वरूपं
प्राणमूर्ध्वगतिमनिलं यातो गच्छतः । ततोऽनलशिखादैर्घ्या-
दुष्णस्वरूपकादिति वा योजना । तेन प्राणसंगमनेन देहे
जातो देहजो ज्वलनोऽग्निरत्यन्तमधिकं दीप्तो भवति । तथेति
पादपूरणे । अपानस्योर्ध्वगमने दीप्त एव ज्वलनः प्राण-
संगत्याऽत्यन्तं प्रदीप्तो भवतीत्यर्थः ॥ ६७ ॥

तेन कुण्डलिनी सुप्ता संतप्ता संप्रबुध्यते ।
दण्डाहता भुजंगीव निःश्वस्य ऋजुतां ब्रजेत् ॥ ६८ ॥

तेनेति । तेन ज्वलनस्यात्यन्तं प्रदीपनेन संतप्ता सम्यक् तप्ता
सती सुप्ता निद्रिता कुण्डलिनी शक्तिः संप्रबुध्यते सम्यक् प्रबुद्धा
भवति । दण्डेनाहता दण्डाहता चासौ भुजंगीव सर्पिणीव
निःश्वस्य निःश्वासं कृत्वा ऋजुतां सरलतां ब्रजेद्दच्छेत् ॥ ६८ ॥

बिलं प्रविष्टेव ततो ब्रह्मनाड्यन्तरं ब्रजेत् ।
तस्मान्वित्यं मूलबन्धः कर्तव्यो योगिभिः सदा ॥

बिलं प्रविष्टेति । ततः ऋजुताप्राप्यनन्तरं बिलं विवरं
प्रविष्टा भुजंगीव ब्रह्मनाडी सुषुम्णा तस्या अन्तरं मध्यं

गच्छेत्समाद्वेतोर्योगिभिर्योगभ्यासिभिर्मूलबन्धो नित्यं प्रतिदिनं सदा सर्वस्मिन्काले कर्तव्यः कर्तुं योग्यः ॥ ६९ ॥

अथ जालंधरबन्धः—

कण्ठमाकुञ्च्य हृदये स्थापयेच्चुबुकं दृढम् ।

बन्धो जालंधराख्योऽयं जरामृत्युविनाशकः ॥ ७० ॥

जालंधरबन्धमाह—कण्ठमिति । कण्ठे गले बिलमाकुञ्च्य हृदये वक्षःसमीपे चतुरड्गुलान्तरितप्रदेशे चुबुकं हनुं दृढं स्थिरं स्थापयेत् स्थितं कुर्यात् । अयं कण्ठाकुञ्चनपूर्वकं चतुरड्गुलान्तरितहृदयसमीपेऽधोनमनयत्नपूर्वकं चुबुकस्थापनरूपो जालंधर इत्याख्या यत इति जालंधराख्यो जालंधरनामा बन्धः । कीदृशः ? जरा वृद्धावस्था मृत्युर्मरणं तयोर्विनाशको विशेषेण नाशयतीति विनाशको विनाशकर्ता ॥ ७० ॥

बधाति हि सिराजालमधोगामि.नभोजलम् ।

ततो जालंधरो बन्धः कण्ठदुःखोघनाशनः ॥ ७१ ॥

जालंधरपदस्यार्थमाह—बधातीति । हि यस्मात्सिराणां नाडीनां जालं समुदायं बधाति । अधो गन्तुं शीलमस्येत्यधोगामी नभसः कपालकुहरस्य जलममृतं च बधाति प्रति-बधाति । ततस्तस्माज्जालंधरो जालंधरनामकोऽन्वर्थो बन्धः जालं दशाजालं जलानां सम्रहो जालं धरतीति जालंधरः । कीदृशः ?

कण्ठे गलप्रदेशे यो दुःखौघो विकारजातो दुःखसमूहस्तस्य
नाशनो नाशकर्ता ॥ ७१ ॥

जालंधरे कृते बन्धे कण्ठसंकोचलक्षणे ।
न पीयूषं पतत्यग्नौ न च वायुः प्रकुप्यति ॥ ७२ ॥

जालंधरगुणानाह—जालंधर इति । कण्ठस्य गलबिलस्य
संकोचनं संकोच आकुञ्जनं तदेव लक्षणं स्वरूपं यस्य स
कण्ठसंकोचलक्षणः तस्मिन् तादृशे जालंधरे जालंधरसंज्ञके बन्धे
कृते सति पीयूषममृतमग्नौ जाठरेऽनले न पतति न सरति ।
वायुश्च प्राणश्च न कुप्यति नाड्यन्तरे वायोर्गमनं प्रकोपस्तं
न करोतीत्यर्थः ॥ ७२ ॥

कण्ठसंकोचनेनैव द्वे नाड्यौ स्तम्भयेद् दृढम् ।
मध्यचक्रमिदं ज्ञेयं षोडशाधारबन्धनम् ॥ ७३ ॥

कण्ठसंकोचनेनेति । दृढं गाढं कण्ठसंकोचनेनैव कण्ठसं-
कोचनमात्रेण द्वे नाड्यौ इडापिङ्गले स्तम्भयेदयं जालंधर इति
कर्तृपदाध्याहारः । इदं कण्ठस्थाने स्थितं विशुद्धयास्त्वयं चक्रं
मध्यचक्रं मध्यमं चक्रं ज्ञेयम् । कीदृशम् ? षोडशाधारबन्धनं
षोडशसंख्याका ये आधारा अङ्गुष्ठाधारादिब्रह्मरन्ध्रान्तास्तेषां
बन्धनं बन्धनकारकम् । ‘अङ्गुष्ठगुल्फजानूरुसीवनीलिङ्ग-
नाभयः । हृद् ग्रीवा कण्ठदेशश्च लम्बिका नासिका तथा ॥

भ्रूमध्यं च ललाटं च मूर्धा च ब्रह्मरन्ध्रकम् । एते हि षोड-
शाधाराः कथिता योगिपुंगवैः ॥ तेष्वाधारेषु धारणायाः
फलविशेषस्तु गोरक्षसिद्धान्तादवगन्तव्यः ॥ ७३ ॥

मूलस्थानं समाकुञ्ज्य उड्हियानं तु कारयेत् ।
इडां च पिङ्गलां बद्ध्वा वाहयेत्यश्चिमे पथि ॥ ७४ ॥

उत्स्य बन्धत्रयस्योपयोगमाह—मूलस्थानमिति । मूल-
स्थानमाधारभूतमाधारस्थानं समाकुञ्ज्य सम्यगाकुञ्ज्य उड्डि-
यानं नामेः पश्चिमतानरूपं बन्धं कारयेत्कुर्यात् । णिजर्थोऽवि-
वक्षितः । इडां पिङ्गलां गङ्गां यमुनां च बद्ध्वा । जालं-
धरबन्धेनेत्यर्थः, ‘कण्ठसंकोचनेनैव द्वे नाडचौ स्तम्भयेत्’
इत्युक्तेः । पश्चिमे पथि सुषुम्णामार्गे वाहयेद्दमयेत्प्राण-
मितिशेषः ॥ ७४ ॥

अनेनैव विधानेन प्रयाति पवनो लयम् ।
ततो न जायते मृत्युर्जरारोगादिकं तथा ॥ ७५ ॥

अनेनेति । अनेनैवोक्तेनैव विधानेन पवनः प्राणो लयं
स्थैर्यं प्रयाति । गत्यभावपूर्वकं रन्ध्रे स्थितिः प्राणस्य लयः ।
ततः प्राणस्य लयान्मृत्युर्जरारोगादिकम् । तथा चार्थे ।
न जायते नोद्धवति । आदिपदेन वलीपलितन्द्रालस्यादिकं
ग्राहम् ॥ ७५ ॥

बन्धत्रयमिदं श्रेष्ठं महासिद्धैश्च सेवितम् ।
सर्वेषां हठतन्त्राणां साधनं योगिनो विदुः ॥ ७६ ॥

बन्धत्रयमिति । इदं पूर्वोक्तं बन्धत्रयं श्रेष्ठं बोडशाधार-
बन्धेऽतिप्रशस्तं महासिद्धैर्मत्येन्द्रादिभिश्चकाराद्वसिष्ठादिमुनिभिः
सेवितं सर्वेषां हठतन्त्राणां हठोपायानां साधनं सिद्धिजनकं
योगिनो गोरक्षाद्या विदुर्जानन्ति ॥ ७६ ॥

यर्त्किञ्चित्स्ववते चन्द्रादमृतं दिव्यरूपिणः ।
तत्सर्वं ग्रसते सूर्यस्तेन पिण्डो जरायुतः ॥ ७७ ॥

विपरीतकरणीं विवक्षुस्तदुपोद्घातत्वेन पिण्डस्य जराकरणं
तावदाह—यर्त्किञ्चिदिति । दिव्यमुक्तृष्टं सुधामयं रूपं यस्य
स तथा तस्मादिव्यरूपिणश्चन्द्रात्सोमात्तालुमूलस्थाद्यर्त्किञ्चिदत्कि-
मप्यमृतं पीयूषं स्ववते पतति सत्सर्वं सर्वं तत्पीयूषं सूर्यों
नाभिस्थोऽनलात्मकः ग्रसते ग्रासीकरोति । तदुक्तं गोरक्षनाथेन—
‘नाभिदेशे स्थितो नित्यं भास्करो दहनात्मकः । अमृतात्मा
स्थितो नित्यं तालुमूले च चन्द्रमाः ॥ वर्षत्यघोमुखश्चन्द्रो
ग्रसत्यूर्ध्वमुखो रविः । करणं तच्च कर्तव्यं येन पीयूषमाप्यते ॥’
इति । तेन सूर्यकर्तृकामृतग्रसनेन पिण्डो देहो जरायुतः
जरसा युक्तो भवति ॥ ७७ ॥

तत्रास्ति करणं दिव्यं सूर्यस्य मुखवञ्चनम् ।
गुरुरूपदेशतो ज्ञेयं न तु शास्त्रार्थकोटिभिः ॥ ७८ ॥

तत्रेति । तत्र तद्विषये सूर्यस्य नाभिस्थानलस्य मुखं
वञ्च्यतेऽनेति तावशं दिव्यमुक्तमं करणं वक्ष्यमाणमुद्रा-
स्यमस्ति । तद्गुरुरूपदेशाज्ञेयं ज्ञातुं शक्यम् ।
शास्त्रार्थानां कोटिभिः न तु नैव ज्ञातुं शक्यम् ॥ ७८ ॥

ऊर्ध्वनाभेरधस्तालोरूर्ध्वं भानुरधः शशी ।
करणी विपरीताख्या गुरुवाक्येन लभ्यते ॥ ७९ ॥

विपरीतकरणीमाह—ऊर्ध्वनाभेरिति । ऊर्ध्वमुपरिभागे
नाभिर्यस्य स ऊर्ध्वनाभिस्तस्योर्ध्वनाभेरधः अधोभागे तालु
तालुस्थानं यस्य सोऽधस्तालुस्तस्याधस्तालोर्योगिन ऊर्ध्वमुपरि-
भागे भानुर्दहनात्मकः सूर्यो भवति । अधः अधोभागे
शश्यमृतात्मा चन्द्रो भवति । प्रथमान्तपाठे तु यदा ऊर्ध्व-
नाभिरधस्तालुर्योगी भवति तदोर्ध्वं भानुरधः शशी भवति ।
यदातदापदयोरध्याहरेणान्वयः । इयं विपरीताख्या विपरीत-
नाभिका करणी ऊर्ध्वाधिःस्थितयोश्चन्द्रसूर्ययोरधऊर्ध्वकरणे-
नान्वर्था गुरुवाक्येन गुरोर्वाक्येनैव लभ्यते प्राप्यते नान्यथा ॥

नित्यमभ्यासयुक्तस्य जठराभिविवर्धिनी ।
आहारो बहुलस्तस्य संपाद्यः साधकस्य च ॥ ८० ॥

नित्यमिति । नित्यं प्रतिदिनमभ्यासोऽभ्यसनं तस्मिन्
युक्तस्यावहितस्य जठराभिरुदराभिस्तस्य विवर्धिनी विशेषेण
वर्धिनीति विपरीतकरणीविशेषणम् । तस्य साधकस्य विपरीत-
करण्यभ्यासिन आहारो भोजनं बहुलो यथेच्छः संपाद्यः
संपादनीयः । च पादपूरणे ॥ ८० ॥

अल्पाहारो यदि भवेद्गिर्दहति तत्क्षणात् ।
अधःशिराश्रोर्ध्वपादः क्षणं स्यात्पथमे दिने ॥ ८१ ॥

अल्पाहार इति । यद्यल्पाहारः अल्पो भोक्तुमिष्टान्नस्याहारो
भोजनं यस्य तादृशो भवेत्यात्तदाऽग्निर्जठरानलो देहं क्षणमा-
त्राद्वेत् । शीघ्रं दहेदित्यर्थः । ऊर्ध्वाधःस्थितयोश्चन्द्रसूर्ययोरध-
ऊर्ध्वकरणक्रियामाह—अधःशिरा इति । अधः अधोभागे
भूमौ शिरो यस्य सोऽधःशिराः कराभ्यां कटिप्रदेशमवलम्ब्य
बाहुमूलादारभ्य कूर्परपर्यन्ताभ्यां बाहुभ्यां स्कन्धाभ्यां गलपृष्ठ-
भागशिरःपृष्ठभागभ्यां च भूमिमवष्टभ्याधःशिरा भवेत् ।
ऊर्ध्वमुपर्यन्तरिक्षे पादौ यस्य स ऊर्ध्वपादः प्रथमदिने
आरम्भदिने क्षणं क्षणमात्रं स्यात् ॥ ८१ ॥

क्षणात्त्र किञ्चिदधिकमभ्यसेत्वा दिने दिने ।
वलितं पलितं चैव षण्मासोर्ध्वं न दृश्यते ।
याममात्रं तु यो नित्यमभ्यसेत्स तु कालजित् ॥ ८२ ॥

दिने दिने प्रतिदिनं क्षणात्किंचिदधिकं द्विक्षणं त्रिक्षणं एकदिनवृद्धचाऽभ्यसेदभ्यासं कुर्यात् । विपरीतकरणीगुणानाह—वलितमिति । वलितं चर्मसंकोचः पलितं केशेषु शौकल्यं च, षणां मासानां समाहारः षण्मासं तस्मादूर्ध्वमुपरि नैव दृश्यते नैवावलोक्यते । साधकस्य देह इति वाक्याध्याहारः । यस्तु साधको याममात्रं प्रहरमात्रं नित्यमभ्यसेत्स तु कालजित्कालं मृत्युं जयतीति कालजिन्मृत्युजेता भवेत् । एतेन योगस्य प्रारब्धकर्मप्रतिबन्धकत्वमपि सूचितम् । तदुक्तं विष्णुधर्मे—‘स्वदेहारम्भकस्यापि कर्मणः संक्षयावहः । यो योगः पृथिवीपाल शृणु तस्यापि लक्षणम् ॥’ इति । विद्यारण्यैरपि जीवन्मुक्ता-वुक्तम्—‘यथा प्रारब्धकर्म तत्त्वज्ञानात्प्रबलं तथा तस्मादपि कर्मणो योगाभ्यासः प्रबलः । अत एव योगिनामुद्घालक-वीतहव्यादीनां स्वेच्छया देहत्याग उपपद्यते’ इति । भागवतेऽप्युक्तम्—‘देहं जह्नात्समाधिना’ इति ॥ ८२ ॥

अथ वज्रोली—

स्वेच्छया वर्तमानोऽपि योगोक्तैर्नियमैर्विना ।

वज्रोलीं यो विजानाति स योगी सिद्धिभाजनम् ॥

वज्रोल्यां प्रवृत्तिं जनयितुमादौ तत्कलमाह—स्वेच्छयेति । योऽभ्यासी वज्रोलीं वज्रोलीमुद्रां विजानाति विशेषेण

स्वानुभवेन जानाति स योगी योगे योगशास्त्रे उक्ता
योगोक्तास्तैर्योगोक्तैर्नियमैर्ब्रह्मचर्यादिभिर्विना त्रुते स्वेच्छया
निजेच्छया वर्तमानोऽपि व्यवहरन्नपि सिद्धिभाजनं सिद्धी-
नामणिमादीनां भाजनं पात्रं भवति ॥ ८३ ॥

तत्र वस्तुद्वयं वक्ष्ये दुर्लभं यस्य कस्यचित् ।
क्षीरं चैकं द्वितीयं तु नारी च वशवर्तिनी ॥ ८४ ॥

तत्साधनोपयोगि वस्तुद्वयमाह—तत्रेति । तत्र वज्रोल्य-
भ्यासे वस्तुनोद्वयं वक्ष्ये कथयिष्ये । कीदृशं वस्तुद्वयम् ?
यस्य कस्यचित् यस्य कस्यापि धनहीनस्य दुर्लभं दुःखेन लब्धुं
शक्यं दुःखेनापि लब्धुमशक्यमिति वा, ‘दुःस्यात्कष्टनिषेधयोः’
इति कोशात् । किं तद्वस्तुद्वयमित्यपेक्षायामाह—क्षीरमिति ।
एकं वस्तु क्षीरं पानार्थं मेहनानन्तरमिन्द्रियनैर्बल्यात्तद्वलार्थं
क्षीरपानं युक्तम् । केचित्तु अभ्यासकाले आकर्षणार्थमित्याहुः ।
तस्यान्तर्गतस्य धनीभावे निर्गमनासंभवात्तदयुक्तम् । द्वितीयं
तु वस्तु वशवर्तिनी स्वाधीना नारी वनिता ॥ ८४ ॥

मेहनेन शनैः सम्यगूर्ध्वाकुञ्जनमभ्यसेत् ।
पुरुषोऽप्यथ वा नारी वज्रोलीसिद्धिमाप्नुयात् ॥

वज्रोलीमुद्राप्रकारमाह—मेहनेनेति । मेहनेन ऋसङ्गा-
नन्तरं बिन्दोः क्षरणेन साधनभूतेन पुरुषः पुमानथ वा नार्यपि

योषिदपि शनैर्मन्दं सम्यक् यत्पूर्वकमूर्ध्वाकुञ्चनमूर्ध्वमुपर्याकुञ्चनं
मेद्राकुञ्चनेन विन्दोरुपर्याकर्षणमभ्यसेद्वज्रोलीमुद्रासिद्धिमाप्या-
त्सिद्धिं गच्छेत् ॥ ८५ ॥

यत्ततः शस्तनालेन फूत्कारं वज्रकंदरे ।

शनैः शनैः प्रकुर्वीत वायुसंचारकारणात् ॥ ८६ ॥

अथ वज्रोल्याः पूर्वाङ्गप्रक्रियामाह—यत्तत इति । शस्तः
प्रशस्तो यो नालस्तेन शस्तनालेन सीसकादिनिर्मितेन नालेन
शनैः शनैर्मन्दं मन्दं यथाऽभ्यर्थमनार्थं फूत्कारः क्रियते तादृशं
फूत्कारं वज्रकंदरे मेद्रविवरे वायोः संचारः सम्यग्वज्रकंदरे
चरणं गमनं तत्कारणात्द्वेतोः प्रकुर्वीत प्रकर्षेण पुनः पुनः
कुर्वीत । अथ वज्रोलीसाधनप्रक्रिया—सीसकनिर्मितां स्त्रिघां
मेद्रप्रवेशयोग्यां चतुर्दशाङ्गुलमात्रां शलाकां कारयित्वा तस्या
मेद्रे प्रवेशनमभ्यसेत् । प्रथमदिने एकाङ्गुलमात्रां प्रवेशयेत् ।
द्वितीयदिने द्वयाङ्गुलमात्रां तृतीयदिने त्र्याङ्गुलमात्राम् ।
एवं क्रमेण वृद्धौ द्वादशाङ्गुलमात्रप्रवेशे मेद्रमार्गः शुद्धो
भवति । पुनस्तादृशीं चतुर्दशाङ्गुलमात्रां द्वयाङ्गुलमात्रव-
क्राममूर्ध्वमुखां कारयित्वा तां द्वादशाङ्गुलमात्रां प्रवेशयेत् ।
वक्रमूर्ध्वमुखं द्वयाङ्गुलमात्रं बहिः स्थापयेत् । ततः सुवर्णकारस्य
अग्निधमनसाधनीभूतनालसद्वशं नालं गृहीत्वा तदग्रं मेद्र-

प्रवेशितद्वादशाङ्गुलस्य नालस्य वक्रोर्ध्वमुखद्वयङ्गुलमध्ये प्रवेश्य
फूत्कारं कुर्यात् । तेन सम्यक् मार्गशुद्धिर्भवति । ततो
जलस्य मेढ्रेणाकर्षणमभ्यसेत् । जलाकर्षणे सिद्धे पूर्वोक्त-
श्लोकरीत्या बिन्दोरुद्धर्वाकर्षणमभ्यसेत् । बिन्द्राकर्षणे सिद्धे
वज्रोलीमुद्रासिद्धिः । इयं जितप्राणस्यैव सिध्यति नान्यस्य ।
स्वेच्छरीमुद्राप्राणजयोभयसिद्धौ तु सम्यग् भवति ॥ ८६ ॥

नारीभगे पतद्विन्दुमभ्यासेनोर्ध्वमाहरेत् ।

चलितं च निजं बिन्दुमूर्ध्वमाकृष्य रक्षयेत् ॥ ८७ ॥

एवं वज्रोल्यम्भ्यासे सिद्धे तदुत्तरं साधनमाह—नारीभगे
इति । नारीभगे स्त्रीयोनौ पततीति पतन् पतंश्वासौ बिन्दुश्व
पतद्विन्दुस्तं पतद्विन्दुं रतिकाले पतनं बिन्दुमभ्यासेन
वज्रोलीमुद्राभ्यासेनोर्ध्वमुपर्याहरेदाकर्षयेत् । पतनात्पूर्वमेव । यदि
पतनात्पूर्वे बिन्दोराकर्षणं न स्यात्तर्हि पतितमाकर्षयेदित्याह—
चलितं चेति । चलितं नारीभगे पतितं निजं स्वकीयं बिन्दुं
चकारात्तद्रजः ऊर्ध्वमुपर्याकृष्याहृत्य रक्षयेत् स्थापयेत् ॥ ८७ ॥

एवं संरक्षयेद्विन्दुं मृत्युं जयति योगवित् ।

मरणं बिन्दुपातेन जीवनं बिन्दुधारणात् ॥ ८८ ॥

वज्रोलीगुणानाह—एवमिति । एकमुक्तरीत्या बिन्दुं यः
संरक्षयेत् सम्यग् रक्षयेत् स योगविद्योगाभिज्ञो मृत्युं

जयत्यमिभवति । यतो बिन्दोः शुक्रस्य पातेन पतनेन मरणं भवति । बिन्दोर्धारणं बिन्दुधारणं तस्माद्विन्दुधारणाज्जीवनं भवति । तस्माद्विन्दुं संरक्षयेदित्यर्थः ॥ ८८ ॥

सुगन्धो योगिनो देहे जायते बिन्दुधारणात् ।
यावद्विन्दुः स्थिरो देहे तावत्कालभयं कुतः ॥ ८९ ॥

सुगन्ध इति । योगिनो वज्रोल्यभ्यासिनो देहे बिन्दोः शुक्रस्य धारणं बिन्दुधारणं तस्मात्सुगन्धः शोभनो गन्धो जायते प्रादुर्भवति । देहे यावद्विन्दुः स्थिरस्तावत्कालभयं मृत्युभयं कुतः । न कुतोऽपीत्यर्थः ॥ ८९ ॥

चित्तायत्तं वृणां शुक्रं शुक्रायत्तं च जीवितम् ।
तस्माच्छुक्रं मनश्चैव रक्षणीयं प्रयत्नतः ॥ ९० ॥

चित्तायत्तमिति । हि यस्मान्नृणां शुक्रं वीर्यं चित्तायत्तं चित्ते चले चलत्वाच्चित्ते स्थिरे स्थिरत्वाच्चित्ताधीनम् । जीवितं जीवनं शुक्रायत्तं शुक्रे स्थिरे जीवनाच्छुक्रे नष्टे मरणाच्छुक्राधीनम् । तस्माच्छुक्रं बिन्दुं मनश्च मानसं च प्रकृष्टाद्यत्तादिति प्रयत्नतः रक्षणीयमेव । अवश्यं रक्षणीयमित्यर्थः । एवशब्दो भिन्नक्रमः ॥ ९० ॥

ऋतुमत्या रजोऽप्येवं बीजं बिन्दुं च रक्षयेत् ।
मेदेणाकर्षयेदूर्ध्वं सम्यग्भ्यासयोगवित् ॥ ९१ ॥

ऋतुमत्या इति । एवं पूर्वोक्तेनाभ्यासेन ऋतुविद्यते यस्याः सा ऋतुमती तस्या ऋतुमत्या ऋतुस्तातायाः क्षियो रेतः निजं स्वकीयं बिन्दुं च रक्षयेत् । पूर्वोक्ताभ्यासं दर्शयति—मेद्रेणेति । अभ्यासो वज्रोल्यभ्यासः स एव योगो योग-साधनत्वात् वेत्तीत्यभ्यासयोगवित् मेद्रेण गुह्येन्द्रियेण सम्य-ग्यन्तपूर्वकमूर्ध्वमुपर्याकर्षयेत् । रजो बिन्दुं चेति कर्माध्याहारः । अयं श्लोकः क्षिप्तः ॥ ९१ ॥

अथ सहजोली—

सहजोलिश्चामरोर्लिर्वज्रोल्या भेद एकतः ।
जलेषु भस्म निक्षिप्य दग्धगोमयसंभवम् ॥ ९२ ॥

सहजोल्यमरोल्यौ विवक्षुस्तयोर्वज्रोलीविशेषत्वमाह—सह-
जोलिश्चेति । वज्रोल्या भेदो विशेषः सहजोलिरमरोलिश्च ।
तत्र हेतुः एकतः एकत्वादेकफलत्वादित्यर्थः । एकशब्दाद्वाव-
प्रीधानात्पञ्चम्यास्तसिः । सहजोलिमाह—जलेष्विति । गोः
पुरीषाणि गोमयानि दग्धानि च तानि गोमयानि च
दग्धगोमयानि तेषु संभव उत्पत्तिर्यस्य तद्गंधगोमयसंभवं शोभनं
भस्म विभूतिः तत् जले तोये निक्षिप्य तोयमिश्रं कृत्वोत्तर
उत्तरश्लोकेनान्वेति ॥ ९२॥

वज्रोलीमैथुनादूर्ध्वं स्त्रीपुंसोः स्वज्ञलेपनम् ।
आसीनयोः सुखेनैव मुक्तव्यापारयोः क्षणात् ॥९३॥

वज्रोलीति । वज्रोलीमुद्रार्थं मैथुनं तस्मादूर्ध्वमनन्तरं सुखे-
नैवानन्दैनैवासीनयोरूपविष्टयोः क्षणाद्रत्युत्सवान्मुक्तस्त्वक्तो व्या-
पारो रतिक्रिया याभ्यां तौ मुक्तव्यापारौ तयोर्मुक्तव्यापारयोः
स्त्री च पुमांश्च स्त्रीपुंसौ तयोः स्त्रीपुंसोः स्वज्ञलेपनं
शोभनान्यज्ञानि स्वज्ञानि मूर्धललाटनेत्रहृदयस्कन्धभुजादीनि
तेषु लेपनम् ॥ ९३ ॥

सहजोलिरियं प्रोक्ता श्रद्धेया योगिभिः सदा ।
अयं शुभकरो योगो भोगयुक्तोऽपि मुक्तिदः ॥९४॥

सहजोलिरिति । इयमुक्ता क्रिया सहजोलिरिति प्रोक्ता
कथिता योगिभिर्मित्येन्द्रादिभिः । कीदृशी ? सदा श्रद्धेया सर्वदा
श्रद्धातुं योग्या । अयं सहजोल्यास्व्यो योग उपायः शुभकरः
शुभं श्रेयः करोतीति शुभकरः, ‘योगः संनहनोपायध्यान-
संगतियुक्तिषु’ इत्यभिधानात् । कीदृशो योगः ? भोगेन
युक्तोऽपि मुक्तिदो मोक्षदः ॥ ९४ ॥

अयं योगः पुण्यवतां धीराणां तत्त्वदर्शिनाम् ।
निर्मित्सराणां सिध्येत न तु मत्सरशालिनाम् ॥९५॥

अयं योग इति । अयमुक्तो योगः पुण्यं विद्यते येषां
ते पुण्यवन्तः सुकृतिनस्तेषां पुण्यवतां धीराणां धैर्यवतां तत्त्वं
वास्तविकं पश्यन्तीति तत्त्वदर्शिनस्तेषां तत्त्वदर्शिनां मत्सरा-
न्निष्कान्ता निर्मत्सरास्तेषां निर्मत्सराणामन्यगुणद्वेषरहितानाम् ।
'मत्सरोऽन्यगुणद्वेषः' इत्यमरः । तादृशानां पुंसां सिध्येत
सिद्धिं गच्छेत् । मत्सरशालिनां मत्सरवतां तु न सिध्येत ॥९५॥

अथामरोली—

पित्तोल्बणत्वात्पथमाम्बुधारां
विहाय निःसारतयाऽन्त्यधारा ।
निषेव्यते शीतलमध्यधारा
कापालिके खण्डमतेऽमरोली ॥ ९६ ॥

अमरोलीमाह — पित्तोल्बणत्वादिति । पित्तेनोल्बणोत्कटा
पित्तोल्बणा तस्या भावः पित्तोल्बणत्वं तस्मात् । यथा प्रथमा
पूर्वा याऽम्बुनः शिवाम्बुनो धारा तां विहाय शिवाम्बुनिर्ग-
मनसमये किंचित्पूर्वीं धारां त्यक्त्वा । निर्गतः सारो यस्याः
सा । निःसारा तस्या भावो निःसारता तया निःसारतया
निःसारत्वेनान्त्यधारा अन्त्या चरमा या धारा तां विहाय
किंचिदन्त्यां धारां त्यक्त्वा । शीतला पित्तादिदोषसारत्वरहिता
या मध्यधारा मध्यमा धारा सा निषेव्यते नितरां सेव्यते ।

खण्डो योगविशेषो मतोऽभिमतो यस्य स खण्डमतस्तस्मिन्
खण्डमते कापालिकस्यायं कापालिकस्तस्मिन् कापालिके
खण्डकापालिकसंप्रदाय इत्यर्थः । अमरोली प्रसिद्धेति शेषः ॥

अमरीं यः पिबेभित्यं नस्यं कुर्वन्दिने दिने ।
वज्रोलीमभ्यसेत्सम्यक्साऽमरोलीति कथ्यते ॥ ९७ ॥

अमरीमिति । अमरीं शिवाम्बु यः पुमान् नित्यं पिबेत् ।
नस्यं कुर्वन् श्वासेनामर्या ग्राणान्तर्ग्रहणं कुर्वन् सन् दिने दिने
प्रतिदिनं वज्रोलीम् ‘मेहनेन शनैः’ इति श्लोकेनोक्तां सम्यगभ्य-
सेत्साऽमरोलीति कथ्यते । कापालिकैरिति शेषः । अमरी
पीताऽमरी । नस्यपूर्विका वज्रोल्यमरोलीशब्देनोच्यत इत्यर्थः ॥

अभ्यासान्निःसृतां चान्द्रीं विभूत्या सह मिश्रयेत् ।
धारयेदुत्तमाङ्गेषु दिव्यदृष्टिः प्रजायते ॥ ९८ ॥

अभ्यासादिति । अभ्यासादमरोल्यभ्यासान्निःसृतां निर्गतां
चान्द्रीं चन्द्रस्येयं चान्द्रीं तां चान्द्रीं सुधां विभूत्या भस्मना
सह साकं मिश्रयेत्संयोजयेत् । उत्तमाङ्गेषु शिरःकपालनेत्र-
स्कन्धकण्ठहृदयसुजादिषु धारयेत् । भस्ममिश्रितां चान्द्रीमिति
शेषः । दिव्या अतीतानागतवर्तमानव्यवहितविप्रकृष्टपदार्थ-
दर्शनयोग्या दृष्टिर्यस्य स दिव्यदृष्टिर्दिव्यदृक् प्रजायते प्रकर्षेण
जायते । अमरीसेवनप्रकारविशेषाः शिवाम्बुकल्पादवगन्तव्याः ॥

पुंसो बिन्दुं समाकुञ्च्य सम्यगभ्यासपाटवात् ।
यदि नारी रजो रक्षेद्वज्रोल्या साऽपि योगिनी ॥

पुंसो वज्रोलीसाधनमुक्त्वा नार्यास्तदाह—पुंसो बिन्दुमिति ।
सम्यगभ्यासस्य सम्यगभ्यसनस्य पाटवं पटुत्वं तस्मायुंसः
पुरुषस्य बिन्दुं वीर्यं समाकुञ्च्य सम्यगाकृष्य नारी लीयदि
रजो वज्रोल्या वज्रोलीमुद्रया रक्षेत्, सापि नारी योगिनी
प्रशस्तयोगवती ज्ञेया । पुंसो बिन्दुसमायुक्तमिति पाठे तु
एतद्रजसो विशेषणम् ॥ ९९ ॥

तस्याः किंचिद्रजो नाशं न गच्छति न संशयः ।
तस्याः शरीरे नादश्च बिन्दुतामेव गच्छति ॥ १०० ॥

नारीकृताया वज्रोल्याः फलमाह—तस्या इति । तस्या
वज्रोल्यभ्यसनशीलाया नार्या रजः किंचित् किमपि स्वल्पमपि
नाशं न गच्छति नष्टं न भवति पतनं न प्राप्नोतीत्यर्थः ।
अत्र संशयो न संदेहो न । तस्या नार्याः शरीरे नादश्च
बिन्दुतामेव गच्छति मूलाधारादुत्थितो नादो हृदयोपरि
बिन्दुभावं गच्छति । बिन्दुना सहैकीभवतीत्यर्थः । अमृत-
सिद्धौ—‘बीजं च पौरुषं प्रोक्तं रजश्च लीसमुद्घवम् ।
अनयोर्बाह्ययोगेन सृष्टिः संजायते नृणाम् ॥ यदाऽभ्यन्तरयोगः
स्थातदा योगीति गीयते । बिन्दुश्चन्द्रमयः प्रोक्तो रजः

सूर्यमयं तथा ॥ अनयोः संगमादेव जायते परमं पदम् ।
स्वर्गदो मोक्षदो बिन्दुर्धर्मदोऽर्थर्मदस्तथा । तन्मध्ये देवताः
सर्वास्तिष्ठन्ते सूक्ष्मरूपतः ॥' इति ॥ १०० ॥

स बिन्दुस्तद्रजश्चैव एकीभूय स्वदेहगौ ।
वज्रोल्यभ्यासयोगेन सर्वसिद्धिं प्रयच्छतः ॥१०१॥

बिन्दुरिति । स पुंसो बिन्दुस्तद्रजो नार्या रजश्चैव वज्रोली-
मुद्राया अभ्यासो वज्रोल्यभ्यासः स एव योगस्तेनैकीभूय
मिलित्वा स्वदेहगौ स्वदेहे गतौ सर्वसिद्धिं प्रयच्छतः
दत्तः ॥ १०१ ॥

रक्षेदाकुञ्चनादूर्ध्वं या रजः सा हि योगिनी ।
अतीतानागतं वेत्ति खेचरी च भवेद् ध्रुवम् ॥१०२॥

रक्षेदिति । या नार्याकुञ्चनाद्योनिसंकोचनादूर्ध्वमुपरि स्थाने
नीत्वा रजो रक्षेत् । हीति प्रसिद्धं योगशास्त्रे । सा योगिन्यती-
तानागतं भूतं भविष्यं च वस्तु वेत्ति जानाति ध्रुवमिति
निश्चितं खेऽन्तरिक्षे चरतीति खेचर्यन्तरिक्षचरी भवेत् ॥१०२॥

देहसिद्धिं च लभते वज्रोल्यभ्यासयोगतः ।
अयं पुण्यकरो योगो भोगे शुक्तेऽपि मुक्तिदः ॥१०३॥

देहसिद्धिमिति । वज्रोल्या अभ्यासस्य योगो युक्तिस्त-
स्मादेहस्य सिद्धिं रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वरूपां लभते ।

अयं योगो वज्रोल्यम्यासयोगः पुण्यकरोऽदृष्टविशेषजनकः ।
कीदृशो योगः ? भुज्यत इति भोगो विषयस्तस्मिन् भुक्तेऽपि
मुक्तिदो मोक्षदः ॥ १०३ ॥

अथ शक्तिचालनम्—

कुटिलाङ्गी कुण्डलिनी भुजंगी शक्तिरीश्वरी ।
कुण्डल्यरूप्तती चैते शब्दाः पर्यायवाचकाः ॥ १०४ ॥

शक्तिचालनं विवक्षुस्तदुपोद्घाततया कुण्डलीपर्यायान् तया
मोक्षद्वारविभेदनादिकं चाह सप्तमिः—कुटिलाङ्गीति । कुटि-
लाङ्गी १ कुण्डलिनी २ भुजंगी ३ शक्तिः ४ ईश्वरी ५
कुण्डली ६ अरुन्धती ७ चैते सप्त शब्दाः पर्यायवाचका
एकार्थवाचकाः ॥ १०४ ॥

उद्धाटयेत्कपाटं तु यथा कुञ्चिकया हठात् ।
कुण्डलिन्या तथा योगी मोक्षद्वारं विभेदयेत् ॥ १०५ ॥

उद्धाटयेदिति । यथा येन प्रकारेण पुमान् कुञ्चिकया
कपाटार्गलोत्सारणसाधनीभूतया हठाद्वलात्कपाटमरमुद्धाटये-
दुत्सारयेत् । हठादिति देहलीदीपन्यायेनोभयत्र संबध्यते ।
तथा तेन प्रकारेण योगी हठाद्वठाभ्यासात्कुण्डलिन्या शक्तया
मोक्षद्वारं मोक्षस्य द्वारं प्रापकं सुषुम्णामार्गं विभेदयेद्विशेषेण
भेदयेत्, ‘तयोर्ध्वमायन्मृतत्वमेति’ इति श्रुतेः ॥ १०५ ॥

येन मार्गेण गन्तव्यं ब्रह्मस्थानं निरामयम् ।
मुखेनाच्छाद्य तद्वारं प्रसुप्ता परमेश्वरी ॥ १०६ ॥

येनेति । आमयो रोगजन्यं दुःखं दुःखमात्रोपलक्षणं तस्मान्निर्गतं निरामयं दुःखमात्ररहितं ब्रह्मस्थानं ब्रह्माविर्भाव-जनकं स्थानं ब्रह्मस्थानं ब्रह्मरन्ध्रम् , ‘तस्याः शिखाया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः’ इति श्रुतेः । येन मार्गेण सुषुम्णामार्गेण गन्तव्यं गमनार्हमस्ति तद्वारं तस्य मार्गस्य द्वारं प्रवेशमार्गं मुखेनास्येनाच्छाद्य रुद्ध्वा परमेश्वरी कुण्डलिनी प्रसुप्ता निद्रिताऽस्ति ॥ १०६ ॥

कंदोर्ध्वे कुण्डली शक्तिः सुप्ता मोक्षाय योगिनाम् ।
बन्धनाय च मूढानां यस्तां वेत्ति स योगवित् ॥१०७॥

कंदोर्ध्वे इति । कुण्डली शक्तिः कंदोर्ध्वे कंदस्योपरिभागे योगिनां मोक्षाय सुप्ता, मूढानां बन्धनाय सुप्ता । योगिनस्तां चालयित्वा मुक्ता भवन्ति, मूढास्तदज्ञानाद्वद्वास्तिष्ठन्तीति भावः । तां कुण्डलिनीं यो वेत्ति स योगवित् । सर्वेषां योगतन्त्राणां कुण्डल्याश्रयत्वादित्यर्थः ॥ १०७ ॥

कुण्डली कुटिलाकारा सर्पवत्यरिकीर्तिता ।
सा शक्तिश्वालिता येन स युक्तो नात्र संशयः ॥१०८॥

कुण्डलीति । कुण्डली शक्तिः सर्पवद्वुजंगवत्कुटिल आकारः स्वरूपं यस्याः सा कुटिलाकारा परिकीर्तिंता कथिता योगिभिः । सा कुण्डली शक्तिर्येन पुंसा चालिता मूलधारादूर्ध्वं नीता स मुक्तोऽज्ञानबन्धान्विवृत्तः । अत्रास्मिन्नर्थे संशयो न संदेहो नास्तीत्यर्थः, ‘तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति’ इति श्रुतेः ॥ १०८ ॥

गङ्गायमुनयोर्मध्ये बालरण्डां तपस्विनीम् ।
बलात्कारेण गृहीयात्तद्विष्णोः परमं पदम् ॥ १०९ ॥

गङ्गायमुनयोरिति । गङ्गायमुनयोराधारावेयभावेन तयोर्भावनादङ्गायमुनयोरभेदेन भावनाद्वा गङ्गायमुने इडापिङ्गले तयोर्मध्ये सुषुम्णामार्गे तपस्विनो निरशनस्थितेः, बालरण्डां बालरण्डाशब्दवाच्यां कुण्डलीं बलात्कारेण हठेन गृहीयात् । तत्स्या गङ्गायमुनयोर्मध्ये ग्रहणं विष्णोर्हरेव्यापकस्यात्मनो वा परमं पदं परमपदप्रापकम् ॥ १०९ ॥

इडा भगवती गङ्गा पिङ्गला यमुना नदी ।

इडापिङ्गलयोर्मध्ये बालरण्डा च कुण्डली ॥ ११० ॥

गङ्गायमुनादिपदार्थमाह—इडेति । इडा वामनिःश्वासा नाडी भगवत्यैश्वर्यादिसंपत्ता गङ्गा गङ्गापदवाच्या, पिङ्गला दक्षिणनिःश्वासा यमुना यमुनाशब्दवाच्या नदी । इडापिङ्गलयोर्मध्ये

मध्यगता या कुण्डली सा बालरण्डा बालरण्डाशब्द-
वाच्या ॥ ११० ॥

पुच्छे प्रगृह्ण भुजर्गीं सुसामुद्वोधयेच्च ताम् ।
निद्रां विहाय सा शक्तिरूर्ध्वमुक्तिष्ठते हठात् ॥ १११ ॥

शक्तिचालनमाह—पुच्छ इति । सुसां निद्रितां भुजर्गीं
तां कुण्डलिर्णीं पुच्छे प्रगृह्णोद्वोधयेत्प्रबोधयेत्सा शक्तिः कुण्डली
निद्रां विहाय हठादूर्ध्वं तिष्ठते इत्यन्वयः । एतद्रहस्यं तु
गुरुमुखादवगन्तव्यम् ॥ १११ ॥

अवस्थिता चैव फणावती सा
प्रातश्च सायं प्रहरार्धमात्रम् ।
प्रपूर्य सूर्यात्यरिधानयुक्त्या
प्रगृह्ण नित्यं परिचालनीया ॥ ११२ ॥

अवस्थितेति । अवस्थिताऽवाक् स्थिता मूलाधारस्थिता
फणावती भुजंगी सा कुण्डली सूर्यादापूर्य सूर्यात्यूरणं कृत्वा
परिधाने युक्तिस्तया परिधानयुक्त्या प्रगृह्ण गृहीत्वा । सायं
सूर्यास्तसमये प्रातः सूर्योदयवेलायां नित्यमहरहः प्रहरस्य
यामस्यार्धं प्रहरार्धं प्रहरार्धमेव प्रहरार्धमात्रं मुहूर्तद्वयमात्रं
परिचालनीया परितश्चालयितुं योग्या । परिधानयुक्तिर्देशिका-
द्वोध्या ॥ ११२ ॥

ऊर्ध्वं वितस्तिमात्रं तु विस्तारं चतुरङ्गुलम् ।
मृदुलं धवलं प्रोक्तं वेष्टिताम्बरलक्षणम् ॥ ११३ ॥

कंदसंपीडनेन शक्तिचालनं विवक्षुरादौ कंदस्य स्थानं
स्वरूपं चाह—ऊर्ध्वमिति । मूलस्थानाद्वितस्तिमात्रं वितस्ति-
प्रमाणमूर्ध्वमुपरि नाभिमेढ्योर्मध्ये । एतेन कंदस्य स्थानमुक्तम् ।
तथा चोक्तं गोरक्षशतके—‘ऊर्ध्वं मेढादधो नाभेः कंदयोनिः
खगाण्डवत् । तत्र नाभ्यः समुत्पन्नाः सहस्राणां द्विसप्तिः ॥’
इति । याज्ञवल्क्यः—‘गुदातु द्वयङ्गुलादूर्ध्वं मेढातु
द्वयङ्गुलादधः । देहमध्यं तनोर्मध्यं मनुजानाभितीरितम् ॥
कंदस्थानं मनुष्याणां देहमध्यान्नवाङ्गुलम् । चतुरङ्गुल-
विस्तारमायामं च तथाविधम् ॥ अण्डाकृतिवदाकारभूषितं च
त्वगादिभिः । चतुष्पदां तिरश्चां च द्विजानां तुन्दमध्यगम् ॥’
इति । गुदाद् द्वयङ्गुलोपर्येकाङ्गुलं मध्यं तस्मान्नवाङ्गुलं
कंदस्थानं मिलित्वा द्वादशाङ्गुलप्रमाणं वितस्तिमात्रं जातम् ।
चतुर्णामङ्गुलीनां समाहारश्चतुरङ्गुलं चतुरङ्गुलप्रमाणं विस्ता-
रम् । विस्तारो दैर्घ्यस्याप्युपलक्षणम् । चतुरङ्गुलं दीर्घं
च मृदुलं कोमलं धवलं शुभ्रं वेष्टितं वेष्टनाकारीकृतं यदम्बरं
बलं तस्य लक्षणं स्वरूपमिव लक्षणं स्वरूपं यस्य तादृशं प्रोक्तं
कथितम् । कंदस्वरूपं योगिभिरिति शेषः ॥ ११३ ॥

सति वज्रासने पादौ कराभ्यां धारयेद् दृढम् ।
गुल्फदेशसमीपे च कंदं तत्र प्रपीडयेत् ॥ ११४ ॥

सतीति । वज्रासने कृते सति कराभ्यां हस्ताभ्यां गुल्फौ पादग्रन्थी तयोर्देशौ प्रदेशौ तयोः समीपे गुल्फाभ्यां किंचिदुपरि । ‘तदग्रन्थी षुटिके गुल्फौ’ इत्यमरः । पादौ चरणौ दृढं गाढं धारयेत् गृहीयात् । चकाराद्वृत्ताभ्यां पादाभ्यां तत्र कंदस्थाने कंदं प्रपीडयेत्प्रकर्षेण पीडयेत् । गुल्फादूर्ध्वं कराभ्यां पादौ गृहीत्वा नामेरघोभागे कंदं पीडयेदित्यर्थः ॥ ११४ ॥

वज्रासने स्थितो योगी चालयित्वा च कुण्डलीम् ।
कुर्यादनन्तरं भस्त्रां कुण्डलीमाशु बोधयेत् ॥ ११५ ॥

वज्रासन इंति । वज्रासने स्थितो योगी कुण्डलीं चालयित्वा शक्तिचालनमुद्रां कृत्वेत्यर्थः । अनन्तरं शक्ति-चालनानन्तरं भस्त्रां भस्त्रास्त्रं कुम्भकं कुर्यात् । एवंरीत्या कुण्डलीं शक्तिमाशु शीघ्रं बोधयेत्प्रबुद्धां कुर्यात् । वज्रासने शक्तिचालनस्य पूर्वं विधानेऽपि पुनर्वज्रासनोपपादनं शक्तिचाल-नानन्तरं भस्त्रायां वज्रासनमेव कर्तव्यमिति नियमार्थम् ॥ ११५ ॥

भानोराकुञ्जनं कुर्यात्कुण्डलीं चालयेत्ततः ।
मृत्युवश्चगतस्यापि तस्य मृत्युभयं कुतः ॥ ११६ ॥

भानोरिति । भानोरामिदेशस्थस्य सूर्यस्याकुञ्जनं कुर्यात् ।
नामेराकुञ्जनेनैवास्याकुञ्जनं भवति । ततो भानोराकुञ्जनाकुण्डलीं
शक्तिं चालयेत् । मृत्योर्ब्रक्षं मुखं गतस्यापि प्राप्तास्यापि तस्य
पुंसो मृत्युभयं कालभयं कुतः । न कुतोऽपीत्यर्थः ॥ ११६ ॥

मुहूर्तद्वयपर्यन्तं निर्भयं चालनादसौ ।

जर्ध्वमाकृष्ट्यते किंचित्सुषुम्णायां समुद्रता ॥ ११७ ॥

मुहूर्तद्वयमिति । मुहूर्तयोर्द्वयं युग्मं घटिकाचतुष्टयात्मकं
तत्पर्यन्तं तदवधि निर्भयं निःशङ्कं चालनादसौ शक्तिः
सुषुम्णायां समुद्रता सती किंचिदूर्ध्वमाकृष्ट्यते आकृष्टा
भवति ॥ ११७ ॥

तेन कुण्डलिनी तस्याः सुषुम्णाया मुखं ध्रुवम् ।

जहाति तस्मात्पाणोऽयं सुषुम्णां ब्रजति स्वतः ॥ ११८ ॥

तेनेति । तेनोर्ध्वमार्कर्षणेन कुण्डलिनी तस्याः प्रसिद्धायाः
सुषुम्णाया मुखं प्रवेशमार्गं ध्रुवं निश्चितं जहाति त्यजति ।
तस्मान्मार्गत्यागादयं प्राणवायुः स्वतः स्वयमेव सुषुम्णां
ब्रजति गच्छति । सुषुम्णामुखात्पागेव कुण्डलिन्या निर्ग-
तत्वादिति भावः ॥ ११८ ॥

तस्मात्संचालयेन्द्रियं सुखसुमामरुन्धतीम् ।

तस्याः संचालनेनैव योगी रोगैः प्रमुच्यते ॥ ११९ ॥

तस्मादिति । यस्माच्छक्तिचालनेन प्राणः सुषुम्णां ब्रजति
तस्मात्सुखेन सुखा सुखसुखा तां सुखसुसामरुन्धतीं शक्तिं
नित्यं प्रतिदिनं संचालयेत्सम्यक् चालयेत् । तस्याः शक्तेः
संचालनेनैव संचालनमात्रेण योगी रोगैः कासश्वासजरादिभिः
प्रमुच्यते प्रकर्षेण मुक्तो भवति ॥ ११९ ॥

येन संचालिता शक्तिः स योगी सिद्धिभाजनम् ।
किमत्र बहुनोक्तेन कालं जयति लीलया ॥ १२० ॥

येनेति । येन योगिना शक्तिः कुण्डली संचालिता स
योगी सिद्धीनामणिमादीनां भाजनं पात्रं भवति । अत्रास्मिन्नथे
बहुनोक्तेन बहुप्रशंसनेन किम् ? न किमधीत्यर्थः । कालं मृत्युं
लीलया क्रीडयाऽनायासेनैव जयत्यभिभवतीत्यर्थः ॥ १२० ॥

ब्रह्मचर्यरतस्यैव नित्यं हितमिताशिनः ।
मण्डलाद् दृश्यते सिद्धिः कुण्डल्यभ्यासयोगिनः ॥

ब्रह्मचर्येति । ब्रह्मचर्यं श्रोत्रादिभिः सहोपस्थसंयमस्तस्मिन्
रतस्य तत्परस्य नित्यं सर्वदा हितं पथ्यं मितं चतुर्थीश-
वर्जितमश्वातीति तस्य कुण्डल्यभ्यासः शक्तिचालनाभ्यासः
स एव योगः सोऽस्यास्तीति स तथा, तस्य मण्डलाच्चत्वारिं-
शहिनात्मकादनन्तरं सिद्धिः प्राणायामसिद्धिदृश्यते । ‘नासा-
दक्षिणमार्गवाहिपवनात्प्राणोऽतिदीर्घाकृतश्वन्द्राभः परिपूरितामृत-

तनुः प्राण्घण्टिकायास्ततः । छिन्ना कालविशालवहिवशगं
अरूपन्धनाडीगतं तत्कायं कुरुते पुनर्नवतरं छिन्नं ध्रुवं
स्कन्धवत् ॥ १२१ ॥

कुण्डलीं चालयित्वा तु भस्मां कुर्याद्विशेषतः ।
एवमध्यसतो नित्यं यमिनो यमभीः कुतः ॥ १२२ ॥

कुण्डलीमिति । कुण्डलीं चालयित्वा शक्तिचालनं कृत्वा ।
अथानन्तरमेव भस्मां भस्माख्यं कुम्भकं कुर्यात् । नित्यं
प्रतिदिनम् । एवमुक्तप्रकारेणाभ्यसतो यमिनो योगिनो
यमभीर्यमाद्वयं कुतः ? न कुतोऽपीत्यर्थः । योगिनो देहत्यागस्य
स्वाधीनत्वादिति तात्पर्यम् ॥ १२२ ॥

द्वासप्तिसहस्राणां नाडीनां मलशोधने ।
कुतः प्रक्षालनोपायः कुण्डल्यभ्यसनाद्वते ॥ १२३ ॥

द्वासप्तीति । द्वाभ्यामधिका सप्ततिः द्वासप्तिसंख्याकानि
सहस्राणि द्वासप्तिसहस्राणि तेषां तत्संख्याकानां नाडीनां
मलशोधने कर्तव्ये सति कुण्डल्यभ्यसनाच्छक्तिचालनाभ्या-
साद्वते विना कुतः प्रक्षालनोपायः ? न कुतोऽपि ।
शक्तिचालनाभ्यासेनैव सर्वासां नाडीनां मलशोधनं भव-
तीत्यभिप्रायः ॥ १२३ ॥

इयं तु मध्यमा नाडी द्विभ्यासेन योगिनाम् ।
आसनप्राणसंयाममुद्राभिः सरला भवेत् ॥ १२४ ॥

इयं त्विति । इयं मध्यमा नाडी सुषुम्णा योगिनां
द्विभ्यासेनासनं स्वस्तिकादि प्राणसंयामः प्राणायामः मुद्रा
महामुद्रादिका तैः सरला क्रिज्वी भवेत् ॥ १२४ ॥

अभ्यासे तु विनिद्राणां मनो धृत्वा समाधिना ।
रुद्राणी वा यदा मुद्रा भद्रां सिर्द्धिं प्रयच्छति ॥ १२५ ॥

अभ्यास इति । समाधिनेतरवृत्तिनिरोधरूपैकाङ्ग्येण मनो
धृत्वाऽन्तःकरणं धारणानिष्टं कृत्वाऽभ्यासे मनःस्थितौ यत्रे
विगता निद्रा येषां ते तथा तेषाम् । निद्रापदमालस्योप-
लक्षणम् । अनलसानामित्यर्थः । रुद्राणी शांभवी मुद्रा वा
अथ वा पराऽन्या उन्मन्यादिका भद्रा शुभां सिर्द्धिं योगसिर्द्धिं
प्रयच्छति ददाति । एतेन हठयोगोपकारको राजयोगः
प्रोक्तः ॥ १२५ ॥

राजयोगं विना पृथ्वी राजयोगं विना निशा ।
राजयोगं विना मुद्रा विचित्राऽपि न शोभते ॥ १२६ ॥

राजयोगं विना आसनादीनां वैयर्थ्यमौपचारिकश्लेषणाह—
राजयोगमिति । वृत्त्यन्तरनिरोधपूर्वकात्मगोचरधारावाहिकनिर्वि-

कल्पकवृत्ती राजयोगः । हठं विना राजयोग इत्यन्न
 सूचितस्तत्साधनाभ्यासो वा तं विना तमृते । पृथ्वीशब्देन
 स्थैर्यगुणः राजयोगादासनं लक्ष्यते । राजयोगं विना
 परमपुरुषार्थफलासिद्धेरिति हेतुरग्रेऽपि योजनीयः । राजयोगं
 विना निशेव निशा कुम्भको न राजते निशायां प्रायेण
 राजजनसंचाराभावात् । निशाशब्देन प्राणसंचाराभावलक्षणः
 कुम्भको लक्ष्यते । राजयोगं विना मुद्रा महामुद्रादिरूपा
 विचित्राऽपि विविधाऽपि विलक्षणाऽपि वा न राजते न
 शोभते । पक्षान्तरे । राजो नृपस्य योगो राजयोगो
 राजसंबन्धस्तं विना पृथ्वी भूमिर्ने राजते, शास्तारं विना
 भूमौ नानोपद्रवसंभवात् । राजा चन्द्रः, ‘सोमोऽस्माकं
 ब्राह्मणानां राजा, इति श्रुतेः । तस्य योगं संबन्धं विना निशा
 रात्रिर्ने राजते । राजयोगं विना नृपसंबन्धं विना मुद्रा
 राजभिः पत्रेषु क्रियमाणश्चिह्नविशेषः । विचित्राऽपि ।
 पृथ्वीपक्षे रक्षादिजनकत्वेन विलक्षणाऽपि, निशापक्षे ग्रहन-
 क्षत्रादिभिर्विचित्राऽपि, मुद्रापक्षे रेखाभिर्विचित्राऽपि न
 राजते’ ॥ १२६ ॥

मारुतस्य विधि सर्वं मनोयुक्तं समभ्यसेत् ।
 इतरत्र न कर्तव्या मनोवृत्तिर्मनीषिणा ॥ १२७ ॥

मारुतस्येति । मारुतस्य वायोः सर्वे विर्द्धि कुम्भकमुद्रा-
विधानं मनोयुक्तं मनसा युक्तं समभ्यसेत्सम्यगभ्यसेत् ।
मनीषिणा बुद्धिमता पुंसा इतरत्र मारुतस्य विधेरन्यस्मिन्विषये
मनोवृत्तिर्मनसो वृत्तिः प्रवृत्तिर्न कर्तव्या न कार्या ॥ १२७ ॥

इति मुद्रा दश प्रोक्ता आदिनाथेन शंभुना ।
एकैका तासु यमिनां महासिद्धिप्रदायिनी ॥१२८॥

मुद्रा उपसंहरति—इतीति । आदिनाथेन सर्वेश्वरेण शंभुना
शं सुखं भवत्यस्मादिति शंभुस्तेन । इत्युक्तरीत्या दश
दशसंख्याका मुद्राः प्रोक्ताः कथिताः । तासु मुद्रासु मध्ये
एकैकाऽपि प्रत्येकमपि या काचन मुद्रा यमिनां यमवतां
योगिनां महासिद्धिप्रदायिन्यणिमादिप्रदात्री वा ॥ १२८ ॥

उपदेशं हि मुद्राणां यो दत्ते सांप्रदायिकम् ।
स एव श्रीगुरुः स्वामी साक्षादीश्वर एव सः ॥१२९॥

मुद्रोपदेष्टारं गुरुं प्रशंसति—उपदेशमिति । यः
पुमान्मुद्राणां महामुद्रादीनां संप्रदायाद्योगिनां गुरुपरम्परारूपा-
दागतं सांप्रदायिकमुपदेशं दत्ते ददाति, स एव स पुमानेव
श्रीगुरुः श्रीमान् गुरुः सर्वगुरुभ्यः श्रेष्ठ इत्यर्थः । स्वामी
प्रभुः स एव साक्षात्पत्यक्ष ईश्वर एव सः । ईश्वराभिन्न एव
स इत्यर्थः ॥ १२९ ॥

तस्य वाक्यपरो भूत्वा मुद्राभ्यासे समाहितः ।
अणिमादिगुणैः सार्धं लभते कालवञ्चनम् ॥१३०॥

तस्येति । तस्य मुद्राणामुपदेष्टुर्गुरोर्वाक्यपरो वाक्यमासन-
कुम्भकाद्यनुष्ठानविषयकं युक्ताहारविहारचेष्टादिविषयकं च तस्मिन्
परस्तत्परः तत्परश्चादरवान् । आदरश्च विहिततपःकरणम् ।
भूत्वा संभूय मुद्राणां महामुद्रादीनामभ्यासः पौनःपुन्येनावर्तनं
तस्मिन् मुद्राभ्यासे समाहितः सावधानः पुरुषोऽणिमादिगुणै-
रणिमादिसिद्धिभिः सार्धं साकं कालस्य मृत्योर्वञ्चनं प्रतारणं
लभते प्राप्नोति ॥ १३० ॥

इति श्रीस्वात्मारामयोगीन्द्रविरचितायां हठप्रदीपिकायां
मुद्राविधानं नाम तृतीयोपदेशः ॥ ३ ॥

इति श्रीहठप्रदीपिकाव्याख्यायां ब्रह्मानन्दकृतायां ज्योत्स्नाभिधायां
मुद्राकथनं नाम तृतीयोपदेशः ॥ ३ ॥

चतुर्थोपदेशः ।

नमः शिवाय गुरवे नादबिन्दुकलात्मने ।
निरञ्जनपदं याति नित्यं यत्र परायणः ॥ १ ॥

प्रथमद्वितीयतृतीयोपदेशोक्तानामासनकुम्भकमुद्राणां फलभूतं
राजयोगं विवक्षुः स्वात्मारामः श्रेयांसि बहुविनानीति तत्र
विनानाहुल्यस्य संभवात्तन्निवृत्तये शिवाभिन्नगुरुनमस्कारात्मकं
मङ्गलमाचरति—नम इति । शिवाय सुखरूपायेश्वराभिन्नाय
वा । तदुक्तम्—‘नमस्ते नाथ भगवञ्जिश्वाय गुरुरूपिणे’
इति । गुरवे देशिकाय, यद्वा गुरवे सर्वान्तर्यामितया
निखिलोपदेष्टे शिवायेश्वराय । तथा च पातञ्जलसूत्रम्—
‘स पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्’ इति । नमः प्रह्ली-
भावोऽस्तु । कीदृशाय शिवाय ? गुरवे नादबिन्दुकलात्मने ।
कांस्यघण्टानिर्द्वादशदनुरणनं नादः । बिन्दुरनुस्वारोत्तरभावी
ध्वनिः । कला नादैकदेशः ता आत्मा स्वरूपं यस्य स तथा
तस्मै । नादबिन्दुकलात्मना वर्तमानायेत्यर्थः । तत्र नादबिन्दु-
कलात्मनि शिवे गुरौ नित्यं प्रतिदिनं परायणोऽवहितः पुमान् ।

एतेन नादानुसंधानपरायण इत्युक्तम् । पूर्वपादेन गुरुशिवयोरभेदश्च सूचितः । अज्ञनं मायोपाधिस्तद्रहितं निरज्ञनं शुद्धं पद्यते गम्यते योगिभिरिति पदं ब्रह्म याति प्राप्नोति । तथा च वक्ष्यति—नादानुसंधानसमाधिभाजमित्यादिना ॥ १ ॥

अथेदार्नीं प्रवक्ष्यामि समाधिक्रममुत्तमम् ।
मृत्युग्रं च सुखोपायं ब्रह्मानन्दकरं परम् ॥ २ ॥

समाधिक्रमं प्रतिजानीते—अथेति । अथासनकुम्भकमुद्रा-कथनानन्तरमिदानीमभ्मिन्नवसरे समाधिक्रमं प्रत्याहारादिरूपं प्रवक्ष्यामि प्रकर्षेण विविच्य वक्ष्यामीत्यन्वयः । कीदृशं समाधि-क्रमम् ? उत्तमं श्रीआदिनाथोक्तसंपादनकोटिसमाधिप्रकारेष्टु-क्लृष्टम् । पुनः कीदृशम् ? मृत्युं कालं हन्ति निवारयतीति मृत्युग्रं स्वेच्छया देहत्यागजनकं तत्त्वज्ञानोदयमनोनाशवासनाक्षयैः सुखस्य जीवन्मुक्तिसुखस्योपायं प्राप्तिसाधनम् । पुनः कीदृशम् ? परं ब्रह्मानन्दकरं प्रारब्धकर्मक्षये सति जीवब्रह्मणोरभेदेनात्य-नितकब्रह्मानन्दप्राप्तिरूपविदेहमुक्तिकरम् । तत्र निरोधः समा-धिनां चित्तस्य ससंस्काराशेषवृत्तिनिरोधे शान्तघोरमूढावस्थानि-वृत्तौ ‘जीवन्नेवेह विद्वान् हर्षशोकाभ्यां विमुच्यते’ इत्यादि-श्रुत्युक्तनिर्विकारस्वरूपावस्थितिरूपा जीवन्मुक्तिर्भवति । परम-मुक्तिस्तु प्राप्तभोगान्तेऽन्तःकरणगुणानां प्रतिप्रसवेनौपाधिक-

रूपात्यन्तिकनिवृत्तावात्यन्तिकं स्वरूपावस्थानं प्रतिप्रसवसिद्धम् ।
व्युत्थाननिरोधसमाधिसंस्कारा मनसि लीयन्ते । मनोऽस्मिताया-
मस्मिता महति महान् प्रधान इति चित्तगुणानां प्रतिप्रसवः
प्रतिसर्गः स्वकारणे ल्यः । ननु जीवन्मुक्तस्य व्युत्थाने
ब्राह्मणोऽहं मनुष्योऽहमित्यादिव्यवहारदर्शनाच्चित्तादिभिरौपाधि-
कभावजननादम्लेन दुर्घस्येव स्वरूपच्युतिः स्यादिति चेत्र ।
संप्रज्ञातसमाधावनुभूतात्मसंस्कारस्य तात्त्विकत्वनिश्चयात् । अता-
त्त्विकान्यथाभावस्याविकारित्वाप्रयोजकत्वात् । अम्लेन दुर्घस्य
दधिभावस्तु तात्त्विक इति दृष्टान्तवैषम्याच्च । पुरुषस्य त्वन्तः-
करणोपाधिकोऽहं ब्राह्मण इत्यादिव्यवहारः स्फटिकस्य जपा-
कुसुमसंनिधानोपाधिरूपक एव न तात्त्विकः । जपाकुसुमापगमे
स्फटिकस्य स्वस्वरूपस्थितिवदन्तःकरणस्य सकलवृत्तिनिरोधे
स्वरूपावस्थितिरच्युतैव पुरुषस्य ॥ २ ॥

राजयोगसमाधिश्च उन्मनी च मनोन्मनी ।

अमरत्वं लयस्तत्त्वं शून्याशून्यं परं पदम् ॥ ३ ॥

अमनसंकं तथाऽद्वैतं निरालम्बं निरञ्जनम् ।

जीवन्मुक्तिश्च सहजा तुर्या चेत्येकवाचकाः ॥ ४ ॥

समाधिपर्यायान्विशेषेणाह—राजयोग इत्यादिना श्लोक-
द्वयेन । स्पष्टम् ॥ ३, ४ ॥

सलिले सैन्धवं यद्वत्साम्यं भजति योगतः ।
 तथाऽत्ममनसोरैक्यं समाधिरभिधीयते ॥ ५ ॥
 यदा संक्षीयते प्राणो मानसं च प्रलीयते ।
 तदा समरसत्वं च समाधिरभिधीयते ॥ ६ ॥
 तत्समं च द्वयोरैक्यं जीवात्मपरमात्मनोः ।
 प्रणष्टसर्वसंकल्पः समाधिः सोऽभिधीयते ॥ ७ ॥

त्रिभिः समाधिमाह—सलिल इति । यद्वद्यथा सैन्धवं सिन्धुदेशोद्धवं लवणं सलिले जले योगतः संयोगात्साम्यं सलिलसाम्यं सलिलैक्यं भजति प्राप्नोति, तथा तद्वदात्मा च मनश्चात्ममनसी तयोरात्ममनसोरैक्यमेकाकारता । आत्मनि धारितं मन आत्माकारं सदात्मसाम्यं भजति तादृशमात्ममनसोरैक्यं समाधिरभिधीयते समाधिशब्देनोच्यत इत्यर्थः ॥ ५—७ ॥

राजयोगस्य माहात्म्यं को वा जानाति तत्त्वतः ।
 ज्ञानं मुक्तिः स्थितिः सिद्धिर्गुरुखाक्येन लभ्यते ॥

अथ राजयोगप्रशंसा—राजयोगस्येति । राजयोगस्यानन्तरमेवोक्तस्य माहात्म्यं प्रभावं तत्त्वतो वस्तुतः को वा जानाति ? न कोऽपि जानातीत्यर्थः । तत्त्वतो वक्तुमशक्यत्वेऽप्येकदेशेन राजयोगप्रभावमाह—ज्ञानं स्वस्वरूपापरो-

क्षानुभवो मुक्तिर्विदेहमुक्तिः स्थितिर्विकारस्वरूपावस्थितिरूपा
जीवन्मुक्तिः सिद्धिरणिमादिगुरुवाक्येन गुरुवचसा लभ्यते ।
राजयोगादिति शेषः ॥ ८ ॥

दुर्लभो विषयत्यागो दुर्लभं तत्त्वदर्शनम् ।

दुर्लभा सहजावस्था सद्गुरोः करुणां विना ॥ ९ ॥

दुर्लभ इति । विशेषेण सिष्वन्त्यवबधन्ति प्रभातारं
स्वसङ्गेनेति विषया ऐहिका दारादय आमुष्मिकाः सुधादय-
स्तेषां त्यागो भोगेच्छाभावो दुर्लभः । तत्त्वदर्शनमात्मापरो-
क्षानुभवः दुर्लभं सहजावस्था तुर्यावस्था सद्गुरोः ‘दृष्टिः
स्थिरा यस्य विनैव दृश्यम्’ इति वक्ष्यमाणलक्षणस्य करुणां
दयां विनेति सर्वत्र संबध्यते । दुर्लभा लब्धुमशक्या । ‘दुः
स्यात्कष्टनिषेधयोः’ इति कोशः । गुरुकृपया तु सर्वं सुल-
भमिति भावः ॥ ९ ॥

विविधैरासनैः कुम्भैर्विचित्रैः करणैरपि ।

प्रबुद्धायां महाशक्तौ प्राणः शून्ये प्रलीयते ॥ १० ॥

विविधैरिति । विविधैनेकविधैरासनैर्मर्त्स्येन्द्रादिपीठैर्विचि-
त्रैर्नानाविधैः कुम्भकैः । विचित्रैरिति काकाक्षिगोलकन्यायेनो-
भयत्र संबध्यते । विचित्रैरनेकप्रकारकैः करणैर्हठसिद्धौ प्रकृष्टो-
पकारकैर्महामुद्रादिभिर्महाशक्तौ कुण्डलिन्यां प्रबुद्धायां गत-

निद्रायां सत्यां प्राणो वायुः शून्ये ब्रह्मरन्धे प्रलीयते प्रलयं
प्राप्नोति । व्यापाराभावः प्राणस्य प्रलयः ॥ १० ॥

उत्पन्नशक्तिबोधस्य त्यक्तनिःशेषकर्मणः ।
योगिनः सहजावस्था स्वयमेव प्रजायते ॥ ११ ॥

उत्पन्नेति । उत्पन्नो जातः शक्तिबोधः कुण्डलीबोधो यस्य
तस्य त्यक्तानि परिहृतानि निःशेषाणि समग्राणि कर्माणि येन
तस्य योगिनः । आसनेन कायिकव्यापारे त्यक्ते प्राणेन्द्रियेषु
व्यापारस्तिष्ठति । प्रत्याहारधारणाध्यानसंप्रज्ञातसमाधिभिर्मान-
सिकव्यापारे त्यक्ते बुद्धौ व्यापारस्तिष्ठति । ‘असङ्गो द्वयं
पुरुषः’ इति श्रुतेरपरिणामी शुद्धपुरुषः सत्त्वगुणात्मिका परि-
णामिनी बुद्धिरिति ॥ ११ ॥

सुषुम्णावाहिनि प्राणे शून्ये विशति मानसे ।
तदा सर्वाणि कर्माणि निर्मूलयति योगवित् ॥ १२ ॥

परवैराग्येण दीर्घकालसंप्रज्ञाताभ्यासेनैव वा बुद्धिव्यापारे
परित्यक्ते निर्विकारस्वरूपावस्थितिर्भवति । सैव सहजावस्था
तुर्यावस्था जीवन्मुक्तिः स्वयमेव प्रयत्नान्तरं विनैव प्रजायते
प्रादुर्भवति, ‘येन त्यजसि तत्यज’ इति ‘निःसङ्गः प्रज्ञया
भवेत्’ इति च श्रुतेः । सुषुम्णेति । प्राणे वायौ सुषुम्णावाहिनि
मध्यनाडीप्रवाहिनि सति मानसेऽन्तःकरणे शून्ये देशकालवस्तु-

परिच्छेदहीने ब्रह्मणि विशति सति तदा तस्मिन् काले
योगविच्चित्तवृत्तिनिरोधज्ञः सर्वाणि कर्माणि समारब्धानि
निर्मूलानि करोति निर्मूलयति । निर्मूलशब्दात् ‘तत्करोति’
इति णिच् ॥ १२ ॥

अमराय नमस्तुभ्यं सोऽपि कालस्त्वया जितः ।
पतिं वदने यस्य जगदेतच्चराचरम् ॥ १३ ॥

समाध्यभ्यासेन प्रारब्धकर्मणोऽप्यभिभवाज्जितकालं योगिनं
नमस्करोति—अमरायेति । न ग्रियत इत्यमरः तस्मा अमराय
चिरंजीविने तुभ्यं योगिने नमः । सोऽपि दुर्वारोऽपि काले
मृत्युस्त्वया योगिना जितोऽभिभूतः । इदं वाक्यं नमस्करणे
हेतुः । स कः ? यस्य कालस्य वदने मुखे एतद् दृश्यमानं
चराचरं स्थावरजडमं जगत्संसारः पतितः । सोऽपि जगद्वक्ष-
कोऽपीत्यर्थः ॥ १३ ॥

चित्ते समत्वापन्ने वायौ ब्रजति मध्यमे ।
तदाऽमरोली वज्रोली सहजोली प्रजायते ॥ १४ ॥

पूर्वोक्तममरोल्यादिकं समाधिसिद्धावेव सिध्यतीति समाधि-
निरूपणानन्तरं समाधिसिद्धौ तत्सिद्धिरित्याह—चित्त इति ।
चित्तेऽन्तःकरणे समत्वं ध्येयाकारवृत्तिप्रवाहत्वम् आपन्ने प्राप्ते
सति वायौ प्राप्ते मध्यमे सुषुम्णायां ब्रजति सतीति चित्तसमत्वे

हेतुः । तदा तस्मिन् काले अमरोली वज्रोली सहजोली च
पूर्वोक्ताः प्रजायन्ते । नाजितप्राणस्य न चाजितचित्तस्य
सिध्यन्तीति भावः ॥ १४ ॥

ज्ञानं कुतो मनसि संभवतीह ताव-
त्याणोऽपि जीवति मनो म्रियते न यावत् ।
प्राणो मनो द्वयमिदं विलयं नयेद्यो
मोक्षं स गच्छति नरो न कर्थंचिदन्यः ॥ १५ ॥

हठाभ्यासं विना ज्ञानं मोक्षश्च सिध्यतीत्याह—
ज्ञानमिति । यावत्प्राणो जीवति । अपि शब्दादिन्द्रियाणि
जीवन्ति न तु म्रियन्ते । यावत्मनो न म्रियते किं तु
जीवत्येव । इडापिङ्गलाभ्यां वहनं प्राणस्य जीवनं स्वस्वविषय-
ग्रहणमिन्द्रियाणां जीवनं नानाविषयाकारवृत्त्युत्पादनं मनसो
जीवनं तत्तद्वावतत्त्वमरणमत्र विवक्षितम् । ननु स्वरूपतस्तेषां
नाशस्तावन्मनस्यन्तःकरणे ज्ञानमात्मापरोक्षानुभवः कुतः संभवति
न । कर्त्ता॒ऽपि प्राणेन्द्रियमनोवृत्तीनां ज्ञानप्रतिबन्धकत्वादिति
भावः । प्राणो मनः इदं द्वयं यो योगी विलयं नाशं
नयेत्स मोक्षमात्यन्तिकस्वरूपावस्थानलक्षणं गच्छति प्राप्नोति ।
ब्रह्मरन्ध्रे निर्व्यापारस्थितिः प्राणस्य लयः, ध्येयाकारावेशात् ।
विषयान्तरेणापारेण मनसो लयोऽन्यः । अलीनप्राणोऽलीन-

मनाश्च कथंचिदुपायशतेनापि न मोक्षं प्राप्नोतीत्यर्थः । तदुक्तं
योगबीजे—‘नानाविधैर्विचारैस्तु न साध्यं जायते मनः ।
तस्मात्स्य जयः प्रायः प्राणस्य जय एव हि ॥’ इति,
नानामार्गैः सुखदुःखप्रायं कैवल्यं परमं पदं सिद्धमार्गेण
लभ्येत नान्यथा शिवभाषितमिति च । सिद्धमार्गे योगमार्गः ।
एतेन योगं विना ज्ञानं मोक्षश्च न सिध्यतीति सिद्धम् ।
श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणादिषु चेदं प्रसिद्धम् । तथा हि—‘अथ
तद्वर्णनाभ्युपायो योगः’ इति । तद्वर्णनमात्मदर्शनम् । ‘अध्या-
त्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति’ इति ।
‘श्रद्धाभक्तिध्यानयोगादवेहि’ इति । ‘यदा पञ्चावतिष्ठन्ते
ज्ञानानि मनसा सह । बुद्धिश्च न विचेष्टेत तामाहुः परमां गतिम् ।
तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणाम् । अप्रमत्तस्तदा
भवति’ इति । ‘यदात्मतत्त्वेन तु ब्रह्मतत्त्वं दयोपमेनेह युक्तः
प्रपश्येत् । अजं ध्रुवं सर्वतत्त्वैर्विशुद्धं ज्ञात्वा देवं मुच्यते
सर्वपाशैः’ । ‘ब्रह्मणे त्वा महस ओमित्यात्मानं युज्जीत’ इति ।
‘त्रिरुक्ततः स्थाप्य समशरीरः हृदीनिद्रियाणि मनसा संनिवेश्य ।
ब्रह्माहृयेन प्रतरेत विद्वान् स्रोताऽसि सर्वाणि भयावहानि’
इति । ‘ओमित्येवं ध्यायथ आत्मानम्’ इत्याद्याः श्रुतयः ।
यतिधर्मप्रकरणे मनुः—‘भूतभाव्यानवेक्षेत योगेन परमात्मनः ।
देहद्वयं विहायाशु मुक्तो भवति बन्धनात्’ । याज-

वल्वयस्मृतौ—‘इज्याचारदमाहिंसादानस्वाध्यायकर्मणम् । अयं
तु परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनम्’ । महर्षिमातङ्गः—
‘अभिष्टोमादिकान्सर्वान्विहाय द्विजसत्तमः । योगभ्यासरतः
शान्तः परं ब्रह्माधिगच्छति’ । ‘ब्राह्मणक्षत्रियविशां स्त्रीशूद्राणां
च पावनम् । शान्तये कर्मणामन्यद्योगान्नास्ति विमुक्तये’ ।
दक्षस्मृतौ व्यतिरेकमुखेणोक्तम्—‘स्वसंवेदं हि तद्ब्रह्म कुमारी
स्त्रीसुखं यथा । अयोगी नैव जानाति जात्यन्धो हि यथा
घटम्’ इत्याद्याः स्मृतयः । महाभारते योगमार्गे व्यासः—
‘अपि वर्गाविकृष्टस्तु नारी वा धर्मकाङ्क्षिणी । तावप्येतेन
मार्गेण गच्छेतां परमां गतिम् ॥ यदि वा सर्वधर्मज्ञो यदि
वाऽप्यकृती पुमान् । यदि वा धार्मिकः श्रेष्ठो यदि वा
पापकृत्तमः ॥ यदि वा पुरुषव्याघ्रो यदि वा क्लैब्यधारकः ।
नरः सेव्य महादुःखं जरामरणसागरम् । अपि जिज्ञासमानोऽपि
शब्दब्रह्मातिवर्तते ॥’ इति । भगवद्गीतायाम्—‘युञ्जन्नेवं
सदाऽऽत्मानं योगी नियतमानसः । शान्तिं निर्वाणपरमां
मत्संस्थामधिगच्छति । यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानम्’ इत्यादि
च ॥ आदित्यपुराणे—‘योगात्संजायते ज्ञानं योगो मर्येक-
चित्तता’ । स्कान्दपुराणे—‘आत्मज्ञानेन मुक्तिः स्यात्तच्च
योगाद्वते न हि । स च योगश्चिरं कालमभ्यासादेव
सिद्ध्यति’ । कूर्मपुराणे शिववाक्यम्—‘अतः परं प्रवक्ष्यामि

योगं परमदुर्लभम् । येनात्मानं प्रपश्यन्ति भानुमन्तमिवेश्वरम् ॥
 योगाभिर्दहति क्षिप्रमशेषं पापपञ्चरम् । प्रसन्नं जायते
 ज्ञानं ज्ञानान्विर्णाणमृच्छति' । गरुडपुराणे—‘तथा यतेत
 मतिमान्यथा स्यान्विर्वृत्तिः परा । योगेन लभ्यते सा तु
 न चान्येन तु केनचित् ॥ भवतापेन तसानां योगे हि
 परमौषधम् । परावरप्रसक्ता धीर्यस्य निर्वेदसंभवा ॥ स च
 योगाभिना दग्धसमस्तक्षेशसंचयः । निर्वर्णं परमं नित्यं
 प्रामोत्थेव न संशयः ॥ संप्राप्तयोगसिद्धिस्तु पूर्णो यस्त्वात्म-
 दर्शनात् । न किंचिद् दृश्यते कार्यं तेनैव सकलं कृतम् ॥
 आत्मारामः सदा पूर्णः सुखमात्यन्तिकं गतः । अतस्तस्यापि
 निर्वेदः परानन्दमयस्य च ॥ तपसा भावितात्मानो योगिनः
 संयतेन्द्रियाः । प्रतरन्ति महात्मानो योगेनैव महार्णवम्’ ॥
 विष्णुधर्मेषु—‘यच्छ्रेयः सर्वभूतानां स्त्रीणामप्युपकारकम् ।
 अपि कीटपतञ्जानां तत्रः श्रेयः परं वद ॥ इत्युक्तः कपिलः
 पूर्वं देवैर्देवर्षिभिस्तथा । योग एव परं श्रेयस्तेषामित्युक्तवान्
 पुरा’ ॥ वासिष्ठे—‘दुःसहा राम संसारविषवेगविषूचिका ।
 योगगारुडमन्त्रेण पावनेनोपशाम्यति’ ॥ ननु तत्त्वमस्यादि-
 वाक्यैरप्यपरोक्षप्रमाणं भवतीति किमर्थमतिश्रमसाध्ये योगे
 प्रयासः कार्यः । न च वाक्यजन्यज्ञानस्यापरोक्षत्वे प्रमाणासंभव
 इति वाच्यम् । तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यं ज्ञानमपरोक्षम्,

अपरोक्षविषयकत्वात् चाक्षुषघटादिप्रत्यक्षवदित्यनुभानस्य प्रमाणत्वात् । न च विषयगतापरोक्षत्वस्य नीरूपत्वाद्वेत्व-सिद्धिरिति वाच्यम् । अज्ञानविषयचित्ततादात्म्यापन्नत्वान्यतररूपस्य तस्य सुनिरूपत्वात् । यथा हि घटादौ चक्षुःसंनिकर्षेणान्तःकरणवृत्तिदशायां तदधिष्ठानचैतन्यज्ञाननिवृत्तौ तच्चैतन्यस्याज्ञानविषयता तद्वटस्याज्ञानविषयचैतन्यतादात्म्यापन्नत्वं चापरोक्षत्वम्, तथा तत्त्वमस्यादिवाक्येन शुद्धचैतन्याकारान्तःकरणवृत्त्युत्थापने सति तदज्ञानस्य निवृत्तत्वेनैव तत्त्वस्याज्ञानविषयत्वाच्चैतन्यस्यापरोक्षत्वमिति न हेत्वसिद्धिः । न चाप्रयोजकत्वं ज्ञानगम्यत्वापरोक्षत्वं प्रत्यक्षपरोक्षविषयकत्वेन प्रयोजकत्वात् । न त्विन्द्रियजन्यत्वं मनस इन्द्रियत्वाभावेन सुखादिपरत्वे व्यभिचारात् । अथ वाऽभिव्यक्तचैतन्याभिन्नतयाऽभासमानत्वं विषयस्यापरोक्षत्वम् । अभिव्यक्तत्वं च निवृत्तावरणकत्वं परोक्षवृत्तिस्थले वाऽवरणनिवृत्यभावान्नातिव्याप्तिः । सर्पादिभ्रमजनकदोषवतस्तु नायं सर्पः किं तु रज्जुरिति वाक्येन जायमाना वृत्तिस्तु नावरणं निवर्तयतीति तत्र परोक्ष एव विषयः । वेदान्तवाक्यजन्यं च ज्ञानमावरणनिवर्तकत्वादपरोक्षमेव । तन्मननादेः पूर्वमुत्तमम्, ज्ञाननिवर्तकप्रमाणासंभावनादिदोषसामान्याभावविशिष्टस्यैव तस्याज्ञाननिवर्तकत्वात् । किं च ‘तं त्वौपनिषदं पुरुषं

पृच्छामि । इति श्रुतिप्रतिपन्नमुपनिषद्भागम्यत्वं योगगम्य-
त्वेनोपपन्नं स्यात् । तस्मात्त्वमस्यादिवाक्यादेवापरोक्षमिति
चेत्त्र । अनुमानस्याप्रयोजकत्वात् । न च प्रत्यक्षं प्रति
निरुक्ताक्षसामान्यं प्रतीनिद्रियत्वेन कारणतया तज्जन्यत्वस्यैव
प्रयोजकत्वान्नित्यानित्यसाधारणप्रत्यक्षत्वे तु न किंचित्प्रयोजक-
त्वमिति तन्मते तु प्रत्यक्षविशेषे इन्द्रियं कारणं तद्विशेषे
च शब्दविशेष इत्येवं कार्यकारणभावद्वयं स्यात् । न च
मनसोऽनिन्द्रियत्वं मनस इन्द्रियत्वे बाधकभावादिनिद्रियाणां
मनो नाथ इति मनुष्यमिवोद्दिश्य मनुष्याणामयं राजे-
त्यादिवदिनिद्रियेष्वेव किंचिदुक्तर्थं ब्रवीति । न तु तस्याप्य-
निन्द्रियत्वं तत्त्वं च षट्स्वखण्डोपाधिविशेष एव । अत एव
‘कर्मेन्द्रियं तु पाच्यादि मनोनेत्रादि धीनिद्रियम्’ इति ‘प्रत्यक्षं
स्यादैनिद्रियकमप्रत्यक्षमतीनिद्रियम्’ इति च शक्तिप्रमाणभूतको-
शेऽपीनिद्रियाप्रमाणकज्ञानस्याप्रत्यक्षत्वं वदन् मनस इन्द्रियत्व-
ज्ञापकत्वं संगच्छते । ‘इन्द्रियाणि दशैकं च’ इति गीतावचनं
मनस इन्द्रियत्वे प्रमाणम् । किं च तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यं
ज्ञानं शाब्दम्, शब्दजन्यत्वाद्यजेतेत्यादिवाक्यज्ञानवदित्य-
नेनापरोक्षविरोधिशाब्दत्वसाधकत्वे सत्प्रतिपक्षः । न चेदम-
प्रयोजकम्, शाब्दं प्रत्येव शब्दस्य जनकत्वेन लाघवमूल-
कानुकूलतर्कात् । त्वन्मते तु शब्दादपि प्रत्यक्षस्वीकारेण

कार्यकारणभावद्वयकल्पने गौरवम् । अपि च मनननिदिध्यासनाभ्यां पूर्वमप्युत्पन्नम् । तब मते परोक्षमपि नाज्ञाननिवर्तकमित्यज्ञाननिवृत्तिं प्रति बाधज्ञानत्वेनैव हेतुत्वमिति गौरवम् । मम तु समाध्यभ्यासपरिपाकेणासंभावनादिसकलमलरहितेनान्तःकरणेनात्मनि दृष्टे सति दर्शनमात्रादेवाज्ञानेनिवृत्ते न कश्चिद्दौरवावकाशः । ‘एषु सर्वेषु भूतेषु गूढोऽस्मा न प्रकाशते । दृश्यते त्वं यथा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः’ ॥ ‘यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः’ इत्यारभ्याज्ञाननिवृत्त्यर्थकेन ‘मृत्युमुखात्प्रमुच्यते’ इत्यन्तेन कठवलीस्थमृत्यूपदेशेन संमतोऽयमर्थ इति न कश्चिदत्र विवाद इति । यदि तु मननादेः पूर्वमुत्पन्नं ज्ञानं परोक्षमेवेति न प्रतिबद्धत्वकृत्तगौरवमिति मतमाद्रियते तदपि श्रवणादिभिर्मनःसंस्कारे सिद्धेऽव्यवहितोत्तरमात्मदर्शनसंभावात्तदुत्तरं वाक्यस्मरणादिकल्पनं महद्वौरवापादकमेव । ननु न वयं केवलेन तर्केण शब्दजन्यज्ञानस्यापरोक्षत्वं वदामः किं तु श्रुत्याऽपि । तथा हि— तं चौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि’ इति श्रुत्या चौपनिषदत्वं पुरुषस्य नोपनिषज्जन्यबुद्धिविषयत्वमात्रं प्रत्यक्षादिगम्येऽप्यौपनिषदत्वव्यवहारापत्तेः । यथा हि द्वादशकपालेऽष्टानां कपालानां सत्त्वेऽपि द्वादशकपालसंस्कृते नाष्टाकपालादिव्यवहारः यथा द्विपुत्रादावेकपुत्रादिव्यवहारः, तथाऽत्रापि नान्यत्र तथा

व्यवहार इति । उपनिषद्मात्रगम्यत्वमेव प्रत्ययार्थः । तत्त्वं मनोगम्यत्वेऽनुपपत्तिमिति चेत्त । न हि प्रत्ययेनोपनिषद्द्विज्ञानं सर्वं कारणत्वेन व्यावर्त्यते । शब्दापरोक्षवादिना त्वयाऽप्यात्मापरोक्षे मनआदीनां करणत्वस्याङ्गीकारात् । किं तु पुराणादिशब्दान्तरमेव ‘श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यः’ इति स्मरणात्स चार्थो ममापि संमत इति न किञ्चिदेतत् । प्रमाणान्तरव्यावृत्तौ तात्पर्यकल्पनं चात्मापरोक्षे शब्दस्य प्रमाणत्वे सिद्धं एव वक्तु-मुचितम् । शब्दान्तरव्यावृत्तितात्पर्यं तु श्रुत्यादिसंमतत्वात्कल्पयितुमुचितमेव । एवं स्थिते ‘मनसैवानुद्रष्टव्यम्’ ‘मनसैवेदमाप्यम्’ इत्यादिश्रुतयोऽप्याङ्गस्येन प्रतिपादिता भवेयुः । यत्तु कैश्चिदुक्तं दर्शनवृत्तिं प्रति मनोमात्रस्योपादानत्वपरायत्ताः श्रुतयो न विरुद्ध्यन्त इति तदतीव विचारासहम् । यतः प्रमाणाकाङ्क्षायां प्रवृत्तास्ताः कथमुपादानपरा भवेयुः । ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा—’ इत्यादिश्रुत्या सावधारणया सर्वासां वृत्तीनां मनोमात्रोपादानकत्वे बोधिते आकाङ्क्षाभावेनोपादान-तात्पर्यकल्पेन वर्णयितुं कथं शक्येरन् । पूर्वं द्वितीयवल्लयां प्रणवस्य ब्रह्मबोधकत्वेनोक्तेस्तस्याप्यपरोक्षहेतुत्वमिति शङ्कां निवारयितुं मनसैवानुद्रष्टव्यमित्यादि सावधारणवाक्यानीत्येव वर्णयितुं शक्यानि स्युरित्यलमतिवाग्जालेन । वस्तुतस्तु योगिनां समाधौ दूरविप्रकृष्टपदार्थज्ञानं सर्वशास्त्रप्रसिद्धं न परोक्षम्,

तदार्णि परोक्षसामर्थ्यभावात् । नापि स्मरणं तेषां पूर्वं विशिष्याननुभवात् । नापि सुखादिज्ञानवत्साक्षिरूपम् , अपसिद्धान्तात् । नाप्यप्रमाणकं प्रमासामान्ये कारणनियमात् । नापि चक्षुरादिजन्यं तेषामसंनिकर्षात् । तस्मान्मानसिकी प्रमैव सा वाच्येति मनस इन्द्रियत्वं प्रमाणत्वं च दूरापहवमेवेति । येऽपि योगश्रुत्योः समुच्चयं कल्पयन्ति तेषामपि पूर्वोक्तदूषणगणस्तदवस्थ एव । तस्माद्योगजन्यसंस्कारसचिवमनो-मात्रगम्य आत्मेति सिद्धम् । न च कामिनीं भावयतो व्यवहितकामिनीसाक्षात्कारस्येव भावनाजन्यत्वेनात्मसाक्षात्कार-स्याप्रमाणत्वप्रसङ्गः, अबाधितविषयत्वादोषजन्यत्वाभावाच्च । कामिनीसाक्षात्कारस्य तु बाधितविषयत्वादोषजन्यत्वाच्चाप्रा-माण्यं न भावनाजन्यत्वात् । न च भावनासमाख्येऽपि कत्वे प्रमाणान्तरापातः । तस्या मनःसहकारित्वात्प्रमाणनिरूपणा-निपुणैर्नैयायिकादिभिरपि योगजप्रत्यक्षस्यालौकिकप्रत्यक्षेऽन्तर्भाविः कृतः । योगजालौकिकसंनिकर्षेण योगिनो व्यवहितविप्रकृष्ट-सूक्ष्मार्थमात्मानमपि यथार्थं पश्यन्ति । तथा च पातञ्जले सूत्रे—‘ऋतंभरा तत्र प्रज्ञा । श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया विशेषार्थत्वात् ।’ तत्र समाधौ या प्रज्ञाऽस्याः श्रुतं श्रवणं शाब्द-बोधः, अनुमननमनुमानं यौक्तिकज्ञानं तद्रूपप्रज्ञाभ्यामन्य-विषया विषयाः । कुतः? विशेषार्थत्वात् । विशेषो निर्वि-

कल्पोऽथो विषयो यस्याः सा तथा तस्या भावस्तथात्वं
 तस्माच्छब्दस्यापदार्थतावच्छेदकपुरस्कारेणैवानुमानस्य व्यापक-
 त्वावच्छेदकपुरस्कारेणैव धीजनकत्वनियमेन तदग्रहणे योग्य-
 विशेष्यमात्रपरत्वादित्यर्थः । अत्र बादरायणकृतं भाष्यम्—
 श्रुतमागमविज्ञानं तत्सामान्यविषयं न ह्यागमेन शक्यो विशे-
 षोऽभिधातुं कस्मात्त इह विशेषेण कृतसंकेतः शब्द इत्यारभ्य
 समाधिप्रज्ञानिर्ग्राह्य एव सविशेषो भूतसूक्ष्मगतो वा पुरुष-
 गतो वेति । योगबीजे—‘ज्ञाननिष्ठो विरक्तोऽपि धर्मज्ञोऽपि
 जितेन्द्रियः । विना योगेन देवोऽपि न मोक्षं लभते
 प्रिये’ ॥ किं च, ‘तदेव सक्तः सह कर्मणेति । लिङ्गं
 मनो यत्र निषिक्तमस्य’ इति श्रुतेः, ‘कारणं गुणसङ्गोऽस्य
 सदसद्योनिजन्मसु’ इति स्मृतेश्च देहावसानसमये यत्र
 रागाद्युद्घुद्धो भवति तामेव योनिं जीवः प्रामोतीति
 योगहीनस्य जन्मान्तरं स्यादेव मरणसमये समुद्धूतवैकल्प्यस्या-
 योगिना वारायितुमशक्यत्वात् । तदुक्तं योगबीजे—‘देहाव-
 सानसमये चित्ते यद्विभावयेत् । तत्तदेव भवेज्जीव इत्येवं
 जन्मकारणम् ॥ देहान्ते किं भवेज्जन्म तत्र जानन्ति मानवाः ।
 तस्माज्ज्ञानं च वैराग्यं जपश्च केवलं श्रमः ॥ पिपीलिका
 यदा लभा देहे ज्ञानाद्विमुच्यते । असौ किं वृश्चिकैर्दणो
 देहान्ते वा कथं सुखी’ । योगिनां तु योगबलेनान्तकाले-

‘यात्मभावनया मोक्ष एवेति न स्याजन्मान्तरम् । तदुक्तं
भगवता—‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योग-
बलेन चैव’ इत्यादिना । ‘शतं चैका च हृदयस्य नाद्यः’
इत्यादि श्रुतेश्च । न च तत्त्वमस्यादिवाक्यस्यापरोक्षज्ञान-
जनकत्वे तद्विचारस्य वैयर्थ्यमेवेति शङ्खचम्, वाक्य-
विचारजन्यज्ञानस्य योगद्वाराऽपरोक्षज्ञानसाधनत्वात् । अत्र च
योगबीजे गौरीश्वरसंवादो महानस्ति ततः किंचिल्लिख्यते ।
देव्युवाच—‘ज्ञानिनस्तु मृता ये वै तेषां भवति कीदृशी ।
गतिः कथय देवेश कारुण्यामृतवारिधे’ ॥ ईश्वर उवाच—
‘देहान्ते ज्ञानिना पुण्यात्पापात्कलमवाप्यते । यादृशं तु
भवेत्तद्दुक्त्वा ज्ञानी पुनर्भवेत् ॥ पश्चात्पुण्येन लभते
सिद्धेन सह सङ्गतिम् । ततः सिद्धस्य कृपया योगी भवति
नान्यथा ॥ ततो नश्यति संसारो नान्यथा शिवभाषितम्’ ॥
देव्युवाच—‘ज्ञानादेव हि मोक्षं च वदन्ति ज्ञानिनः
सदा । न कथं सिद्धयोगेन योगः किं मोक्षदो भवेत्’ ॥
ईश्वर उवाच—‘ज्ञानेनैव हि मोक्षो हि तेषां वाक्यं तु
नान्यथा । सर्वे वदन्ति खड्गेन जयो भवति तर्हि किम् ॥
विना युद्धेन वीर्येण कथं जयमवामुयात् । तथा योगेन
रहितं ज्ञानं मोक्षाय नो भवेत्’ । ननु जनकादीनां
योगमन्तरेणाप्यप्रतिबद्धज्ञानमोक्षयोः श्रवणात्कथं योगादेवाप्रति-

बद्धज्ञानं मोक्षश्चेति चेत् । उच्यते—तेषां पूर्वजन्मानुष्ठित-योगजसंस्काराज्ञानप्राप्तिरिति पुराणादौ श्रूयते । तथा हि—‘जैगीषव्यो यथा विप्रो यथा चैवासितादयः । क्षत्रिया जनकाचास्तु तुलाधारादयो विशः ॥ संप्राप्ताः परमां सिद्धिं पूर्वाभ्यस्तस्वयोगतः । धर्मव्याधादयः सप्त शूद्राः पैलवकादयः ॥ मैत्रेयी सुलभा शाङ्कीं शाण्डिली च तपस्विनी । एते चान्ये च बहवो नीचयोनिगता अपि । ज्ञाननिष्ठां परां प्राप्ताः पूर्वाभ्यस्तस्वयोगतः ॥’ इति । किं च पूर्वजन्मानुष्ठितयोगाभ्यासपुण्यतारतम्येन केचिद्वृक्षत्वं केचिद्वृक्षपुत्रत्वं केचिद्वैवर्षित्वं केचिद्वृक्षर्षित्वं केचिन्मुनित्वं केचिद्वृक्तत्वं च प्राप्ताः सन्ति । तत्रोपदेशमन्तरेणैवात्मसाक्षात्कारवन्तो भवेयुः । तथा हि—हिरण्यगर्भवसिष्ठनारदसनकुमारवामदेवशुकादयो जन्मसिद्धा इत्येव पुराणादिषु श्रूयते । यत्तु ब्राह्मण एव मोक्षाधिकारीति श्रूयते पुराणादौ तदयोगिपरम् । तदुक्तं गरुडपुराणे—‘योगाभ्यासो नृणां येषां नास्ति जन्मान्तरादृतः । योगस्य प्राप्तये तेषां शूद्रवैश्यादिकक्मः ॥ स्त्रीत्वाच्छूद्रत्वमभ्येति ततो वैश्यत्वमामुयात् । ततश्च क्षत्रियो विप्रः कृपाहीनस्ततो भवेत् ॥ अनूचानः स्मृतो यज्वा कर्मन्यासी ततः परम् । ततो ज्ञानित्वमभ्येति योगी मुर्किं क्रमालभेत् ॥’ इति । शूद्रवैश्यादिकमाद्योगी भूत्वा मुर्किं लभेदित्यर्थः । इत्थं च

योगे सर्वाधिकारश्रवणाद्योगेत्पञ्चतत्त्वज्ञानेन सर्वे एव मुच्यन्त
इति सिद्धम् । योगिनस्तु ब्रह्मस्यापि न शूद्रादिकमः ।
'शुचीनां श्रीमतां गेहे योगप्रष्टोऽभिजायते । अथ वा
योगिनामेव' इत्यादिभगवद्वचनादित्यलम् ॥ १५ ॥

ज्ञात्वा सुषुम्णासङ्घेदं कृत्वा वायुं च मध्यगम् ।
स्थित्वा सदैव सुस्थाने ब्रह्मरन्ध्रे निरोधयेत् ॥ १६ ॥

प्राणमनसोर्लयं विना मोक्षो न सिध्यतीत्युक्तम् । तत्र
प्राणलयेन मनसोऽपि लयः सिध्यतीति तल्यरीतिमाह—
ज्ञात्वेति । सदैव सर्वदैव सुस्थाने शोभने स्थाने 'सुराज्ये
धार्मिके देशे' इत्याद्युक्तलक्षणे स्थित्वा स्थितिं कृत्वा वसति
कृत्वेत्यर्थः । सुषुम्णा मध्यनाडी तस्याः सङ्घेदं शोभनं भेदन-
प्रकारं ज्ञात्वा गुरुसुखाद्विदित्वा वायुं प्राणं मध्यगं
मध्यनाडीसंचारिणं कृत्वा ब्रह्मरन्ध्रे मूर्धावकाशे निरोधयेन्नितरां
रुद्धं कुर्यात् । प्राणस्य ब्रह्मरन्ध्रे निरोधो लयः प्राणलये
जाते मनोऽपि लीयते । तदुक्तं वासिष्ठे—'अभ्यासेन
परिस्पन्दे प्राणानां क्षयमागते । मनः प्रशममायाति निर्वाणमव-
शिष्यते ॥' इति । प्राणमनसोर्लये सति भावनाविशेष-
रूपसमाधिसहकृतेनान्तःकरणेनाबाधितात्मसाक्षात्कारो भवति,
तदा जीवन्नैव मुक्तः पुरुषो भवति ॥ १६ ॥

सूर्याचन्द्रमसौ धत्तः कालं रात्रिंदिवात्मकम् ।

भोक्त्री सुषुम्णा कालस्य गुह्यमेतदुदाहृतम् ॥ १७ ॥

प्राणलये कालजयो भवतीत्याह—सूर्याचन्द्रमसाविति । सूर्यश्च
चन्द्रमाश्च सूर्याचन्द्रमसौ । ‘देवताद्वन्द्वे च’ इत्यानङ् । रात्रिश्च
दिवा च रात्रिंदिवम् । ‘अचतुर—’ इत्यादिना निपातितः ।
रात्रिंदिवमात्मा स्वरूपं यस्य स रात्रिंदिवात्मकस्तं रात्रि-
दिवात्मकं कालं समयं धत्तो विधत्तः कुरुतः । सुषुम्णा
सरस्वती कालस्य सूर्याचन्द्रमोभ्यां कृतस्य रात्रिंदिवात्मकस्य
समयस्य भोक्त्री भक्षिका विनाशिका । एतद्दुखं रहस्यमुदाहृतं
कथितम् । अयं भावः—सार्वे घटिकाद्वयं सूर्यो वहति सार्वे
घटिकाद्वयं चन्द्रो वहति । यदा सूर्यो वहति तदा
दिनमुच्यते । यदा चन्द्रो वहति तदा रात्रिमुच्यते ।
पञ्चघटिकामध्ये रात्रिंदिवात्मकः कालो भवति । लौकिकाहो-
रात्रमध्ये योगिनां द्वादशाहोरात्रात्मकः कालव्यवहारो भवति ।
तादृशकालमानेन जीवानामायुर्मनिमस्ति । यदा सुषुम्णा-
मार्गेण वायुब्रह्मरन्धे लीनो भवति तदा रात्रिंदिवात्मकस्य
कालस्याभावादुक्तं भोक्त्री सुषुम्णा कालस्येति । यावद्ब्रह्मरन्धे
वायुर्लीयते तावद्योगिन आयुर्वर्धते । दीर्घकालाभ्यस्तसमाधि-
योर्गी पूर्वमेव मरणकालं ज्ञात्वा ब्रह्मरन्धे वायुं नीत्वा कालं
निवारयति स्वेच्छया देहत्यागं च करोतीति ॥ १७ ॥

द्वासपतिसहस्राणि नाडीद्वाराणि पञ्चरे ।
सुषुम्णा शांभवी शक्तिः शेषास्त्वेव निरर्थकाः ॥१८॥

द्वासपतीति । पञ्चरे पञ्चरवत्सिरास्थिभिर्द्वे शरीरे द्वाभ्यामधिका सप्ततिः द्वासपतिः द्वासपतिसंख्याकानि सहस्राणि नाडीनां सिराणां द्वाराणि वायुप्रवेशमार्गाः सन्ति । सुषुम्णा मध्या नाडी शांभवी शक्तिरस्ति । शं सुखं भवत्यस्माद्ब्रह्मनामिति शंभुरीश्वरस्तस्येयं शांभवी, ध्यानेन शंभुप्रापकत्वात्, शंभोराविर्भावजनकत्वाद्वा शांभवी । यद्वा शं सुखरूपो भवति तिष्ठतीति शंभुरात्मा तस्येयं शांभवी । चिदभिव्यक्तिस्थानत्वाद्वच्यानेनात्मसाक्षात्कारहेतुत्वाच्च । शेषा इडापिङ्गलादयस्तु निरर्थका एव निर्गतोऽर्थः प्रयोजनं यासां ता निरर्थकाः, पूर्वोक्तप्रयोजनाभावात् ॥ १८ ॥

वायुः परिचितो यस्मादग्निना सह कुण्डलीम् ।
बोधयित्वा सुषुम्णायां प्रविशेदनिरोधतः ॥ १९ ॥

वायुरिति । यस्मात्परिचितोऽभ्यस्तो वायुस्तस्मादग्निना जठराग्निना सह कुण्डलीं शक्तिं बोधयित्वा अनिरोधतोऽप्रतिबन्धात्सुषुम्णायां सरस्वत्यां प्रविशेत् वायोः सुषुम्णाप्रवेशार्थमभ्यासः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ १९ ॥

सुषुम्णावाहिनि प्राणे सिध्यत्येव मनोन्मनी ।
अन्यथा त्वितराभ्यासाः प्रयासायैव योगिनाम् ॥

सुषुम्णेति । प्राणे सुषुम्णावाहिनि सति मनोन्मनी उन्मन्य-
वस्था सिध्यत्येव । अन्यथा प्राणे सुषुम्णावाहिन्यसति तु
इतराभ्यासाः सुषुम्णेतराभ्यासाः योगिनां योगाभ्यासिनां
प्रयासायैव श्रमायैव भवन्तीत्यर्थः ॥ २० ॥

पवनो बध्यते येन मनस्तेनैव बध्यते ।

मनश्च बध्यते येन पवनस्तेन बध्यते ॥ २१ ॥

पवन इति । येन योगिना पवनः प्राणवायुर्बध्यते बद्धः
क्रियते तेनैव योगिना मनो बध्यते । येन मनो बध्यते
तेन पवनो बध्यते । मनःपवनयोरेकतरे बद्धे उभयं बद्धं
भवतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

हेतुद्वयं तु चित्तस्य वासना च समीरणः ।

तयोर्विनष्ट एकस्मिस्तौ द्वावपि विनश्यतः ॥ २२ ॥

हेतुद्वयं तु चित्तस्येति । चित्तस्य प्रवृत्तौ हेतुद्वयं कारण-
द्वयमस्ति, किं तदित्याह । वासना भावनाख्यः संस्कारः
समीरणः प्राणवायुश्च तयोर्वासनासमीरणयोरेकस्मिन्विनष्टे सति
क्षीणे सति तौ द्वावपि विनश्यतः । अयमाशयः—वास-
नाक्षये समीरणचित्ते क्षीणे भवतः । समीरणे क्षीणे चित्त-

वासने क्षीणे भवतः । चित्ते क्षीणे समीरणवासने क्षीणे भवतः । तदुक्तं वासिष्ठे—‘द्वे बीजे राम चित्तस्य प्राण-स्पन्दनवासने । एकस्मिश्च तयोर्नेष्टे क्षिप्रं द्वे अपि नश्यतः ॥’ तत्रैव व्यतिरेकेणोक्तम्—‘यावद्विलीनं न मनो न तावद्वासनाक्षयः । न क्षीणा वासना यावच्चित्तं तावन्न शास्यति ॥ न यावद्याति विज्ञानं न तावच्चित्तसंक्षयः । यावन्न चित्तोपशमो न तावत्त्ववेदनम् ॥ यावन्न वासनानाशस्तावत्त्वागमः कुतः । यावन्न तत्त्वसंप्राप्तिर्न तावद्वासनाक्षयः ॥ तत्त्वज्ञानं मनोनाशो वासनाक्षय एव च । मिथः कारणतां गत्वा दुःसाध्यानि स्थितान्यतः ॥ त्रय एते समं यावन्न स्वभ्यस्ता मुहुर्मुहुः । तावन्न तत्त्वसंप्राप्तिर्मवत्यपि समाश्रितैः’ ॥ २२ ॥

मनो यत्र विलीयेत पवनस्तत्र लीयते ।
पवनो लीयते यत्र मनस्तत्र विलीयते ॥ २३ ॥

मन इति । यत्र यस्मिन्नाधारे मनो लीयते तत्र तस्मिन्नाधारे पवनो विलीयत इत्यन्वयः ॥ २३ ॥

दुःधाम्बुवत्संमिलिताखुभौ तौ
तुल्यक्रियौ मानसमाख्तौ हि ।
यतो मरुत्तत्र मनःप्रवृत्ति-
यतो मनस्तत्र मरुत्प्रवृत्तिः ॥ २४ ॥

दुग्धाम्बुवदिति । दुग्धाम्बुवत्क्षीरनीरवत्संमिलितौ सम्यक् मिलितौ तावुभौ द्वावपि मानसमारुतौ मानसं च मारुतश्च मानसमारुतौ चित्तप्राणौ तुल्यक्रियौ तुल्या समा क्रिया प्रवृत्तिययोस्तावशौ भवतः । तुल्यक्रियत्वमेवाह—यत इति । यतः यत्र । सार्वविभक्तिकस्तसिः । यस्मिन् चक्रे मरुद्वायुः प्रवर्तते तत्र तस्मिन् चक्रे मनःप्रवृत्तिः मनसः प्रवृत्तिर्भवति । यतो यस्मिन् चक्रे मनः प्रवर्तते तत्र तस्मिन् चक्रे मरुत्प्रवृत्तिः वायोः प्रवृत्तिर्भवतीत्यर्थः । तदुक्तं वासिष्ठे—‘अविनाभाविनी नित्यं जन्तूनां प्राणचेतसी । कुसुमामोदवन्मिश्रे तिलतैले इवास्थिते । कुरुतश्च विनाशेन कार्यं मोक्षाल्यमुत्तमम् ॥’ इति ॥ २४ ॥

तत्रैकनाशादपरस्य नाश
एकप्रवृत्तेरपरप्रवृत्तिः ।
अध्वस्तयोश्चेन्द्रियवर्गप्रवृत्तिः
प्रध्वस्तयोर्मोक्षपदस्य सिद्धिः ॥ २५ ॥

तत्रेति । तत्र तयोर्मानिसमारुतयोर्मध्ये एकस्य मानसस्य मारुतस्य वा नाशाल्यादपरस्यान्यस्य मारुतस्य मानसस्य वा नाशो लयो भवति । एकप्रवृत्तेरेकस्य मानसस्य मारुतस्य वा प्रवृत्तेर्व्यापारादपरप्रवृत्तिरपरस्य मारुतस्य मानसस्य वा प्रवृत्ति-

व्यापारे भवति । अध्वस्तयोरलीनयोर्मानसमाख्योः सतो-
रिन्द्रियवर्गवृत्तिरिन्द्रियसमुदायस्य स्वस्वविषये प्रवृत्तिर्भवति ।
प्रधस्तयोः प्रलीनयोस्तयोः सतोर्मोक्षपदस्य मोक्षाख्यपदस्य
सिद्धिर्निष्पत्तिर्भवति । तयोर्लेये पुरुषस्य स्वरूपेऽवस्थानादि-
त्यर्थः । ‘तत्रापि साध्यः पवनस्य नाशः षडङ्गयोगादिनि-
षेवणेन । मनोविनाशस्तु गुरोः प्रसादान्निमेषमात्रेण ‘सुसाध्य
एव ॥’ योगबीजे मूलश्लोकस्यायमुत्तरः श्लोकः ॥ २५ ॥

रसस्य मनसश्चैव चञ्चलत्वं स्वभावतः ।
रसो बद्धो मनो बद्धं किं न सिध्यति भूतले ॥२६॥

रसस्येति । रसस्य पारदस्य मनसो मानसस्य स्वभावतः
स्वभावाचञ्चलत्वं चाच्छल्यमस्ति । रसः पारदो बद्धश्चेन्मनश्चित्तं
बद्धं भवति । ततो भूतले पृथिवीतले किं न सिध्यति ? सर्वे
सिध्यतीत्यर्थः ॥ २६ ॥

मूर्च्छितो हरते व्याधीन्मृतो जीवयति स्वयम् ।
बद्धः खेचरतां धत्ते रसो वायुश्च पार्वति ॥ २७ ॥

तदेवाह—मूर्च्छित इति । ओषधिविशेषयोगेन गतचापले
रसो मूर्च्छितः कुम्भकान्ते रेचकनिवृत्तो वायुर्मूर्च्छित इत्युच्यते ।
हे पार्वतीति पार्वतीसुबोधायेश्वरवाक्यम् । मूर्च्छितो रसः
पारदो वायुः प्राणश्च व्याधीन् रोगान् हरते नाशयति ।

भस्मीभूतो रसो ब्रह्मरन्धे लीनो वायुश्च मृतः स्वयमात्मना
स्वसामथ्येनेत्यर्थः । जीवयति दीर्घकालं जीवनं करोति ।
क्रियाविशेषेण गुटिकाकारकृतो रसः बद्धो अमृत्यादौ धारणा-
विशेषेण धृतो वायुश्च बद्धः खेचरतामाकाशगतिं धत्ते विधत्ते
करोतीत्यर्थः । तदुक्तं गोरक्षकशतके—‘यद्भिन्नाङ्गनपुञ्जसंनि-
भमिदं वृत्तं अवोरन्तरे तत्त्वं वायुमयं पकारसहितं तत्रेश्वरो
देवता । प्राणं तत्र विलाप्य पञ्चघटिकं चित्तान्वितं धारयेदेषा
खे गमनं करोति यमिनां स्याद्वायुना धारणा ॥’ इति ॥२७॥

मनःस्थैर्ये स्थिरो वायुस्ततो बिन्दुः स्थिरो भवेत् ।
बिन्दुस्थैर्यात्सदा सत्त्वं पिण्डस्थैर्ये प्रजायते ॥ २८ ॥

मनःस्थैर्ये इति । मनसः स्थैर्ये सति वायुः प्राणः स्थिरो
भवेत् । ततो वायुस्थैर्याद्बिन्दुर्बीर्ये स्थिरो भवेत् । बिन्दोः
स्थैर्यात्सदा सत्त्वं बलं पिण्डस्थैर्ये देहस्थैर्ये प्रजायते ॥ २८ ॥

इन्द्रियाणां मनो नाथो मनोनाथस्तु मारुतः ।
मारुतस्य लयो नाथः स लयो नादमाश्रितः ॥२९॥

इन्द्रियाणामिति । इन्द्रियाणां श्रोत्रादीनां मनोऽन्तःकरणं
नाथः प्रवर्तकः । मनोनाथो मनसो नाथो मारुतः प्राणः ।
मारुतस्य प्राणस्य लयो मनोविलयो नाथः । स लयो मनोलयः
नादमाश्रितो नादे मनो लीयत इत्यर्थः ॥ २९ ॥

सोऽयमेवास्तु मोक्षाख्यो माऽस्तु वाऽपि मतान्तरे ।
मनःप्राणलये कश्चिदानन्दः संप्रवर्तते ॥ ३० ॥

सोऽयमिति । सोऽयमेव चित्तलय एव मोक्षाख्यो मोक्ष-
पदवाच्यः । मतान्तरेऽन्यमते माऽस्तु वा । चित्तलयस्य
सुषुप्तावपि सत्त्वान्मनःप्राणयोर्लये सति कश्चिदनिर्वाच्य आनन्दः
संप्रवर्तते सम्यक् प्रवृत्तो भवति । अनिर्वाच्यानन्दाविभावै
जीवन्मुक्तिसुखं भवत्येवेति भावः ॥ ३० ॥

प्रणष्टश्वासनिःश्वासः प्रध्वस्तविषयग्रहः ।
निश्चेष्टो निर्विकारश्च लयो जयति योगिनाम् ॥३१॥

प्रणष्टेति । श्वासश्च निःश्वासश्च श्वासनिःश्वासौ प्रणष्टौ
लीनौ श्वासनिःश्वासौ यस्मिन् स तथा बाह्यवायोरन्तः प्रवेशनं
श्वासः अन्तः स्थितस्य वायोर्बहिर्निःसरणं निःश्वासः । प्रध्वस्तः
प्रकर्षेण ध्वस्तो नष्टो विषयाणां शब्दादीनां ग्रहो ग्रहणं
यस्मिन् निर्गता चेष्टा कायक्रिया यस्मिन् निर्गतो विकारोऽन्तः-
करणक्रिया यस्मिन् एतादृशो योगिनां लयोऽन्तःकरणवृत्तेधर्येया-
कारा वृत्तिर्जयति सर्वोत्कर्षेण वर्तते ॥ ३१ ॥

उच्छिष्ठसर्वसंकलयो निःशेषाशेषचेष्टिः ।
स्वावगम्यो लयः कोऽपि जायते वागगोचरः ॥३२॥

उच्छिन्नेति । उच्छिन्ना नष्टाः सर्वे संकल्पा मनःपरिणामा
यस्मिन् स तथा, निर्गतः शेषो यस्मात्तानि निःशेषाण्यशेषाणि
चेष्टितानि यस्मिन् स तथा, स्वेनैवावगन्तुं बोद्धुं शक्यः
स्वावगम्यः वाचामगोचरोऽविषयः कोऽपि विलक्षणो लयः
जायते योगिनां प्रादुर्भवति ॥ ३२ ॥

यत्र दृष्टिर्लियस्तत्र भूतेन्द्रियसनातनी ।
सा शक्तिर्जीवभूतानां द्वे अलक्ष्ये लयं गते ॥ ३३ ॥

यत्र दृष्टिरिति । यत्र यस्मिन्विषये ब्रह्मणि दृष्टिरन्तःकरण-
वृत्तिस्तत्रैव लयो भवति । भूतानि पृथिव्यादीनि इन्द्रियाणि
श्रोत्रादीनि सनातनानि शाश्वतानि यस्यां सा सत्कार्यवादेऽवि-
द्यायां कार्यजातस्य सत्त्वात् । जीवभूतानां प्राणिनां शक्तिर्विद्या
इमे द्वे अलक्ष्ये ब्रह्मणि लयं गते योगिनामिति शेषः ॥ ३३ ॥

लयो लय इति प्राहुः कीदृशं लयलक्षणम् ।
अपुनर्वासनोत्थानाल्लयो विषयविस्मृतिः ॥ ३४ ॥

लय इति । लय इति प्राहुर्वदन्ति बहवः । लयस्य
लक्षणं लयस्वरूपं कीदृशमिति प्रश्नपूर्वकं लयस्वरूपमाह—
अपुनरिति । अपुनर्वासनोत्थानात्पुनर्वासनोत्थानाभावाद्विषय-
विस्मृतिर्विद्याणां शब्दादीनां ध्येयाकारस्य विषयस्य वा विस्मृ-
तिर्लयो लयशब्दार्थ इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

वेदशास्त्रपुराणानि सामान्यगणिका इव ।
एकैव शांभवी मुद्रा गुसा कुलवधूरिव ॥ ३५ ॥

वेदेति । वेदाश्चत्वारः शास्त्राणि षट् पुराणान्यष्टादश
सामान्या गणिका इव वेश्या इव, बहुपुरुषगम्यत्वात् । एका
शांभवी मुद्रैव कुलवधूरिव कुलस्त्रीव गुसा, पुरुषविशेष-
गम्यत्वात् ॥ ३५ ॥

अन्तर्लक्ष्यं बहिर्दृष्टिर्निमेषोन्मेषवर्जिता ।
एषा सा शांभवी मुद्रा वेदशास्त्रेषु गोपिता ॥ ३६ ॥

चित्तलयाय प्राणलयसाधनीभूतां मुद्रां विवक्षुस्तत्र शांभवीं
मुद्रामाह—अन्तर्लक्ष्यमिति । अन्तः आधारादिब्रह्मरन्ध्रा-
न्तेषु चक्रेषु मध्ये स्वाभिमते चक्रे लक्ष्यमन्तःकरण-
वृत्तिः । बहिर्देहाद्वहिःप्रदेशे दृष्टिः ? चक्षुःसंबन्धः । कीदृशी
दृष्टिः ? निमेषोन्मेषवर्जिता निमेषः पक्ष्मसंयोगः उन्मेषः
पक्ष्मसंयोगविश्लेषः ताभ्यां वर्जिता रहिता चित्तस्य
ध्येयांकारावेशे निमेषोन्मेषवर्जिता दृष्टिर्भवति । सोक्तैषा
मुद्रा शांभवी शंभोरियं शांभवी शिवप्रिया शिवाविर्भावजनिका
वा भवति । कीदृशी ? वेदशास्त्रेषु गोपिता वेदेषु ऋगादिषु
शास्त्रेषु सांख्यपातञ्जलादिषु गोपिता रक्षिता ॥ ३६ ॥

अन्तर्लक्ष्यविलीनचित्पवनो योगी यदा वर्तते
 दृष्ट्या निश्चलतारया बहिरथः पश्यन्नपश्यन्नपि ।
 मुद्रेयं खलु शांभवी भवति सा लब्धा प्रसादाद् गुरोः
 शून्याशून्यविलक्षणं स्फुरति तत्त्वं परं शांभवम् ॥३७॥

शांभवी मुद्रामभिनीय दर्शयति—अन्तर्लक्ष्येति । यदा यस्यामवस्थायामन्तः अनाहतपञ्चादौ यलक्ष्यं सगुणेश्वर-मूर्त्यादिकं तत्त्वमस्यादिवाक्यलक्ष्यं जीवेश्वराभिन्नमहं ब्रह्मास्मीति वाक्यार्थभूतं ब्रह्म वा तस्मिन्विलीनौ विशेषेण लीनौ चित्पवनौ मनोमारुतौ यस्य स तथा योगी वर्तते निश्चलतारया निश्चला स्थिरा तारा कनीनिका यस्यां तादृश्या दृष्ट्या बहिर्देहाद्वहिःप्रदेशे पश्यन्नपि चक्षुःसंबन्धं कुर्वन्नपि अपश्यन् बाह्यविषयग्रहणमकुर्वन् वर्तते आस्ते । खल्विति वाक्यालंकारे । इयमुक्ता शांभवी मुद्रा शांभवी-नामिका मुद्रयति क्लेशानिति मुद्रा गुरोर्देशिकस्य प्रसादात्मीति-पूर्वकादनुग्रहालब्धा प्राप्ता चेत्तदिदमिति वक्तुमशक्यं शांभवं शांभवीमुद्रायां भासमानं पदं पद्यते गम्यते योगिभिरिति पदमात्मस्वरूपं शून्याशून्यविलक्षणं ध्येयाकारवृत्तेः सद्भावाच्छून्य-विलक्षणं तस्या अपि भानाभावादशून्यविलक्षणं तत्त्वं वास्तविकं वस्तु स्फुरति प्रतीयते । तथा चोक्तम्—‘अन्तर्लक्ष्यमनन्य-

धीरविरतं पश्यन्मुदा संयमी दृष्ट्युन्मेषनिमेषवर्जितमियं मुद्रा
भवेच्छांभवी । गुप्तेयं गिरिशेन तन्त्रविदुषा तन्त्रेषु तत्त्वार्थि-
नामेषा स्याद्यमिनां मनोलयकरी मुक्तिप्रदा दुर्लभा । १ ।
ऊर्ध्वदृष्टिरघोदृष्टिरुर्ध्ववेघो हृष्णःशिरः । राधायन्त्रविधानेन
जीवन्मुक्तो भवेत्क्षितौ' । २ । ॥ ३७ ॥

श्रीशांभव्याश्च खेचर्या अवस्थाधामभेदतः ।
भवेच्चित्तलयानन्दः शून्ये चित्सुखरूपिणि ॥ ३८ ॥

श्रीशांभव्या इति । श्रीशांभव्याः श्रीमत्याः शांभवीमुद्रायाः
खेचरीमुद्रायाश्चावस्थाधामभेदतः अवस्थाऽवस्थितिर्धाम स्थानं
तयोर्भेदाच्छांभव्यां बहिर्दृष्ट्या बहिःस्थितिः खेचर्यो अङ्गमध्य-
दृष्ट्याऽवस्थितिः । शांभव्यां हृदयं भावनादेशः खेचर्यो अङ्गमध्य
एव देशः । तयोर्भेदाभ्यां शून्ये देशकालवस्तुपरिच्छेदशून्ये
सजातीयविजातीयस्वगतभेदशून्ये या चित्सुखरूपिणि चिदा-
नन्दस्वरूपिण्यात्मनि चित्तलयानन्दो भवेत्स्यात् । श्रीशांभवी-
खेचर्योरवस्थाधामरूपसाधनांशे भेदः न तु चित्तलयानन्दरूप-
फलांश इति भावः ॥ ३८ ॥

तारे ज्योतिषि संयोज्य किंचिदुभ्यमयेद भ्रुवौ ।
पूर्वयोगं मनोयुज्ज्ञानमनीकारकः क्षणात् ॥ ३९ ॥

उन्मनीमुद्रामाह—तारे इति । तारे नेत्रयोः कनीनिके
ज्योतिषि तारयोर्नासाग्रे योजनात्पकाशमाने तेजसि संयोज्य
संयुक्ते कृत्वा श्रुवौ किंचित्स्वल्पमुन्नयेदूर्ध्वं नयेत् । पूर्वः
पूर्वोक्तोऽन्तर्लक्ष्यबहिर्दृष्टिरित्याकारको योगो युक्तिर्थस्मिन् तत्ता-
दृशं मनोऽन्तःकरणं युज्ज्ञन् युक्तं कुर्वन् योगी क्षणान्मुहूर्तादुन्म-
नीकारक उन्मन्यवस्थाकारको भवति ॥ ३९ ॥

केचिदागमजालेन केचिन्निगमसंकुलैः ।
केचित्तर्केण मुख्यन्ति नैव जानन्ति तारकम् ॥ ४० ॥

उन्मनीमन्तराऽन्यस्तरणोपायो नास्तीत्याह—केचिदिति ।
केचिच्छास्ततन्त्रादिविदः आगच्छन्ति बुद्धिमारोहन्त्यर्था एभ्य
इत्यागमाः शास्त्रतन्त्रादयस्तेषां जालैर्जालवद्वन्धनसाधनैस्तदुक्तैः
फलैर्मुख्यन्ति मोहं प्राप्नवन्ति । तत्रासक्ता बध्यन्त इति भावः ।
केचिद्वैदिका निगमसंकुलैर्निगमानां निगमोक्तानां संकुलैः
फलबाहुल्यैर्मुख्यन्ति । केचिद्वैशेषिकादयस्तर्केण स्वकल्पितयुक्ति-
विशेषेण मुख्यन्ति । तारयतीति तारकस्तं तारकं तरणोपायं
नैव जानन्ति । उक्तोन्मन्येव तरणोपायस्तं न जानन्तीत्यर्थः ॥

अथोन्मीलितलोचनः स्थिरमना नासाग्रदत्तेक्षण-
श्वन्द्राकारवपि लीनतामुपनयन्निःस्पन्दभावेन यः ।

ज्योतीरूपमशेषबीजमस्तिलं देदीप्यमानं परं

तत्त्वं तत्पदमेति वस्तु परमं वाच्यं किमत्राधिकम् ॥४१॥

अधोन्मीलितेति । अर्धमुन्मीलिते अधोन्मीलिते अधोन्मी-
लिते लोचने येन स अधोद्वाटितलोचन इत्यर्थः । स्थिरं
निश्चलं मनो यस्य स स्थिरमनाः, नासाया नासिकाया
अग्रेऽग्रभागे नासिकायां द्वादशाङ्गुलपर्यन्ते वा दत्ते प्रहिते
ईक्षणे येन स नासाग्रदत्तेक्षणः । तथाऽऽह वसिष्ठः—‘द्वाद-
शाङ्गुलपर्यन्ते नासाग्रे विमलेऽम्बरे । संविद्दशोः प्रशास्यन्त्योः
प्राणस्पन्दनो निरुद्ध्यते ॥’ इति । निःस्पन्दस्य निश्चलस्य भावो
निःस्पन्दभावः कायेन्द्रियमनसां निश्चलत्वं तेन चन्द्राकौं चन्द्र-
सूर्यावपि लीनतां लीनस्य भावो लीनता ल्यस्तमुपनयन्प्रापयन्
कायेन्द्रियमनसां निश्चलत्वेन प्राणसंचारमपि स्तम्भयन्नित्यर्थः ।
तदुक्तं प्राक् । मनो यत्र विलीयेतेत्यादिपूर्वोक्तविशेषणसंपन्नो
योगी ज्योतिरिखास्तिलप्रकाशकं रूपं यस्य स तथा तमशेष-
बीजमाकाशाद्युत्तिद्वारा सर्वकारणमस्तिलं पूर्णं देदीप्यमान-
मतिशयेन दीप्यत इति देदीप्यमानं तत्तथा स्वप्रकाशं परं
कायेन्द्रियमनसां साक्षिणं तत्त्वमनारोपितं वास्तविकमित्यर्थः ।
तदिदमिति वक्तुमशक्यं पद्यते गम्यते योगिभिरिति पदं
परमं सर्वोक्तुष्टं वस्तु आत्मस्वरूपम् एति प्राप्नोति । उन्मन्य-

वस्थायां स्वस्वरूपावस्थितो योगी भवतीत्यर्थः । अत्राधिकं किं
वाच्यम् ? अपरं वस्तु प्राप्नोतीत्यत्र किं वक्तव्यमित्यर्थः ॥ ४१ ॥

दिवा न पूजयेल्लिङ्गं रात्रौ चैव न पूजयेत् ।
सर्वदा पूजयेल्लिङ्गं दिवारात्रिनिरोधतः ॥ ४२ ॥

उन्मनीभावनायाः कालनियमाभावमाह—दिवा नेति ।
दिवा सूर्यसंचारे लिङ्गं सर्वकारणमात्मानम्, ‘एतस्मादात्मन
आकाशः संभूतः’ इत्यादिश्रुतेः । न पूजयेत् न भावयेत् ।
ध्यानमेवात्मपूजनम् । तदुक्तं वासिष्ठे—‘ध्यानोपहार एवात्मा
ध्यानमस्य महार्चनम् । विना तेनेतरेणायमात्मा लभ्यत एव
नो ॥’ इति । रात्रौ चन्द्रसंचारे च नैव पूजयेन्नैव भावयेत्,
चन्द्रसूर्यसंचारे चित्तस्थैर्याभावात् । ‘चले वाते चलं चित्तम्’
इत्युक्तत्वात् । दिवारात्रिनिरोधतः सूर्यचन्द्रौ निरुद्ध्य ।
ल्यब्लोपे पञ्चमी । तस्यास्तसिल् । सर्वदा सर्वस्मिन् काले
लिङ्गम् आत्मानं पूजयेद्वावयेत् । सूर्यचन्द्रयोनिरोधे कृते
सुषुम्णान्तर्गते प्राणे मनःस्थैर्यात् । तदुक्तम्—‘सुषुम्णान्तर्गते
वायौ मनःस्थैर्यं प्रजायते’ इति ॥ ४२ ॥

अथ खेचरी—

सव्यदक्षिणनाडिस्थो मध्ये चरति मारुतः ।
तिष्ठते खेचरी मुद्रा तस्मिन्स्थाने न संशयः ॥ ४३ ॥

खेचरीमाह—सव्येति । सव्यदक्षिणनाडिस्थो वामतदितर-
नाडिस्थो मारुतो वायुर्यत्र मध्ये चरति यस्मिन्मध्यप्रदेशे
गच्छति तस्मिन् स्थाने तस्मिन् प्रदेशे खेचरी मुद्रा तिष्ठते
स्थिरा भवति । ‘प्रकाशनस्थेयाख्ययोश्च’ इत्यात्मनेपदम् । न
संशयः उक्तेऽर्थे संदेहो नास्तीत्यर्थः ॥ ४३ ॥

इडापिङ्गलयोर्मध्ये शून्यं चैवानिलं ग्रसेत् ।
तिष्ठते खेचरी मुद्रा तत्र सत्यं पुनः पुनः ॥ ४४ ॥

इडापिङ्गलयोरिति । इडापिङ्गलयोः सव्यदक्षिणनाडयोर्मध्ये
यच्छून्यं खं कर्तृ अनिलं प्राणवायुं यत्र ग्रसेत् । शून्ये
प्राणस्य स्थिरीभाव एव ग्रासः । तत्र तस्मिन् शून्ये खेचरी
मुद्रा तिष्ठते । पुनः पुनः सत्यमिति योजना ॥ ४४ ॥

सूर्याचन्द्रपसोर्मध्ये निरालम्बान्तरे पुनः ।
संस्थिता व्योमचक्रे या सा मुद्रा नाम खेचरी ॥४५॥

सूर्याचन्द्रमसोरिति । सूर्याचन्द्रमसोरिडापिङ्गलयोर्मध्ये निरा-
लम्बं यदन्तरमवकाशस्तत्र । पुनः पादपूरणे । व्योमां खानां चक्रे
समुदाये । भूमध्ये सर्वखानां समन्वयात् । तदुक्तं पञ्चस्रोतः-
समन्वित इति । या संस्थिता सा मुद्रा खेचरी नाम ॥ ४५ ॥

सोमाद्यत्रोदिता धारा साक्षात्सा शिवबल्लभा ।
पूरयेदतुलां दिव्यां सुषुम्णां पश्चिमे मुखे ॥ ४६ ॥

सोमादिति । सोमाच्छन्द्राद्यत्र यस्यां खेचर्या धाराऽमृतधारा
उदितोङ्गूता सा खेचरी साक्षाच्छववल्लभा शिवस्य प्रियेति
पूर्वेणान्वयः । अतुलां निर्मलां निरुपमां दिव्यां सर्वनाडचुत्तमां
सुषुम्णां पश्चिमे मुखे पूरयेत् । जिह्वेति शेषः ॥ ४६ ॥

पुरस्ताच्चैव पूर्येत निश्चिता खेचरी भवेत् ।

अभ्यस्ता खेचरी मुद्राऽप्युन्मनी संप्रजायते ॥ ४७ ॥

पुरस्ताच्चैवेति । पुरस्ताच्चैव पूर्वतोऽपि पूर्येत । सुषुम्णां
प्राणेनेति शेषः । यदि तर्हि निश्चिताऽसंदिग्धा खेचरी
खेचर्याख्या मुद्रा भवेदिति । यदि तु पुरस्तात्प्राणेन न
पूर्येत जिह्वामात्रेण पश्चिमतः पूर्येत तर्हि मूढावस्थाजनिका ।
न निश्चिता खेचरी स्यादिति भावः । खेचरीमुद्राऽप्यभ्यस्ता
सती उन्मनी संप्रजायते चित्तस्य ध्येयाकारावेशात्तुर्याऽवस्था
भवतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

भ्रुवोर्मध्ये शिवस्थानं मनस्तत्र विलीयते ।

ज्ञातव्यं तत्पदं तुर्यं तत्र कालो न विद्यते ॥ ४८ ॥

भ्रुवोरिति । भ्रुवोर्मध्ये भ्रुवोरन्तराले शिवस्थानं शिवस्येश्वरस्य
स्थानं शिवस्य सुखरूपस्यात्मनोऽवस्थानमिति शेषः । तत्र
तस्मिन् शिवे मनो लीयते । शिवाकारवृत्तिप्रवाहवद्वति
तच्छित्तलयरूपं तुर्यं पदं जाग्रत्स्वप्नसुषुम्भश्चतुर्थकाल्यं

ज्ञातव्यम् । तत्र तस्मिन् पदे काले मृत्युर्न विद्यते । यद्वा सूर्यचन्द्रयोर्निरोधादायुःक्षयकारकः कालः समयो न विद्यते इत्यर्थः । तदुक्तम्—‘भोक्त्री सुषुम्णा कालस्य’ इति ॥४८॥

अभ्यसेत्वेचर्णं तावद्यावत्स्याद्योगनिद्रितः ।

संप्राप्तयोगनिद्रस्य कालो नास्ति कदाचन ॥ ४९ ॥

अभ्यसेदिति । तावत्वेचर्णं मुद्रामभ्यसेत् । यावद्योग-निद्रितः, योगः सर्ववृत्तिनिरोधः सैव निद्रा योगनिद्राऽस्य संजाता इति योगनिद्रितः तादृशः स्यात् । संप्राप्ता योगनिद्रा येन स संप्राप्तयोगनिद्रस्तस्य कदाचन कस्मिश्चिदपि समये काले मृत्युर्नास्ति ॥ ४९ ॥

निरालम्बं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ।

स बाह्याभ्यन्तरे व्योम्नि घटवत्तिष्ठति ध्रुवम् ॥५०॥

निरालम्बमिति । यो निरालम्बमालम्बशून्यं मनः कृत्वा किञ्चिदपि न चिन्तयेत् खेचरीमुद्रायां जायमानायां ब्रह्म-कारामपि वृत्तिं परवैराग्येण परित्यजेदित्यर्थः । स योगी बाह्याभ्यन्तरे बाह्ये बहिर्भवे आभ्यन्तरेऽभ्यन्तरभवे च व्योम्न्याकाशे घटवत्तिष्ठति । ध्रुवं निश्चितमेतत् । यथाऽकाशे घटो बहिरन्तश्चाकाशपूर्णो भवति तथा खेचर्यामालम्बन-परित्यागेन योगी ब्रह्मणा पूर्णस्तिष्ठतीत्यर्थः ॥ ५० ॥

बाह्यवायुर्यथा लीनस्तथा मध्यो न संशयः ।
स्वस्थाने स्थिरतामेति पवनो मनसा सह ॥ ५१ ॥

बाह्येति । बाह्यो देहाद्विर्भवो वायुर्यथा लीनो भवति
खेचर्याम् । तस्यान्तः प्रवृत्त्यभावात् । तथा मध्यो देहमध्यवर्ती
वायुलीनो भवति । तस्य बहिः प्रवृत्त्यभावात् । न संशयः ।
अस्मिन्नर्थे संदेहो नास्तीत्यर्थः । स्थीयते स्थिरीभूयतेऽस्मिन्निति
स्थानं स्वस्य प्राणस्य स्थानं स्थैर्याधिष्ठानं ब्रह्मरन्ध्रं तत्र
मनसा चित्तेन सह पवनः प्राणः स्थिरतां निश्चलतामेति
प्राप्नोति ॥ ५१ ॥

एवमभ्यसमानस्य वायुमार्गे दिवानिशम् ।
अभ्यासाज्जीर्यते वायुर्मनस्तत्रैव लीयते ॥ ५२ ॥

एवमुक्तप्रकारेण वायुमार्गे प्राणमार्गे सुषुम्णायामित्यर्थः ।
दिवानिशं रात्रिदिवमभ्यसमानस्याभ्यासं कुर्वतो योगिनो-
ऽभ्यासाद्यत्र यस्मिन्नाधारे वायुः प्राणो जीर्यते क्षीयते लीयते
इत्यर्थः । तत्रैव वायोर्लयाधिष्ठाने मनश्चित्तं लीयते जीर्यते
इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

अमृतैः प्रावयेऽदेहमापादतलमस्तकम् ।
सिध्यत्येव महाकायो महाबलपराक्रमः ॥ ५३ ॥
इति खेचरी ।

अमृतैरिति । अमृतैः सुषिरनिर्गतैः पादतलं च मस्तकं
च पादतलमस्तकम् । ‘द्वन्द्वश्च प्राणितूर्यसेनाङ्गानाम्’ इत्ये-
कवद्वावः । पादतलमस्तकमभिव्याप्येत्यापादतलमस्तकं देहमा-
ङ्गावयेदाङ्गावितं कुर्यात् । महानुकृष्टः कायो यस्य स
महाकायः महान्तौ बलपराक्रमौ यस्येततावशो योगी
सिध्यत्येव । अमृताङ्गावनेन सिद्धो भवत्येव ॥ ५३ ॥

शक्तिमध्ये मनः कृत्वा शक्तिं मानसमध्यगाम् ।
मनसा मन आलोक्य धारयेत्परमं पदम् ॥ ५४ ॥

शक्तिरिति । शक्तिः कुण्डलिनी तस्या मध्ये मनः
कृत्वा तस्यां मनो धृत्वा तदाकारं मनः कृत्वेत्यर्थः । शक्तिं
मानसमध्यगां कृत्वा । शक्तिध्यानावेशाच्छक्तिं मनस्येकी-
कृत्य तेन कुण्डलीं बोधयित्वेति यावत् । ‘प्रबुद्धा वहियोगेन
मनसा मरुता सह’ इति गोरक्षोक्तेः । मनसाऽन्तःकरणेन
मनः आलोक्य बुद्धिं मनसाऽवलोकनेन स्थिरीकृत्येत्यर्थः । परमं
पदं सर्वोक्तुष्टं स्वरूपं धारयेद्वारणाविषयं कुर्यादित्यर्थः ॥ ५४ ॥

खमध्ये कुरु चात्मानमात्ममध्ये च खं कुरु ।
सर्वं च खमयं कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ॥५५॥

खमध्य इति । खमिव पूर्णं ब्रह्म खं तन्मध्ये आत्मानं
स्वस्वरूपं कुरु । ब्रह्माऽहमिति भावयेत्यर्थः । आत्ममध्ये

स्वस्वरूपे च खं पूर्णं ब्रह्म कुरु । अहं ब्रह्मेति च भावयेत्यर्थः ।
सर्वं च खमयं कृत्वा ब्रह्ममयं विभाव्य किमपि न चिन्तयेत् ।
अहं ब्रह्मेति ध्यानमपि परित्यजेदित्यर्थः ॥ ५५ ॥

अन्तः शून्यो बहिः शून्यः शून्यः कुम्भ इवाम्बरे ।
अन्तः पूर्णो बहिः पूर्णः पूर्णः कुम्भ इवार्णवे ॥५६॥

एवं समाहितस्य स्वरूपे मिथ्यतिमाह—अन्तः शून्य
इति । अन्तः अन्तःकरणे शून्यः । ब्रह्मातिरिक्तवृत्तेर-
भावाद्वितीयशून्यः । बहिरन्तःकरणाद्विरपि शून्यः, द्वितीया-
दर्शनात् । अम्बरे आकाशे कुम्भो घटो यथाऽन्तर्बहिःशून्यस्त-
द्वदन्तःकरणे हृदाकाशे वायुपूर्णः ब्रह्माकारवृत्तेः सद्ग्रावाद्विष्व-
वासत्वाद्वा । बहिः पूर्णोऽन्तःकरणाद्विर्हदवकाशाद्विर्वा पूर्णः ।
सत्त्वा ब्रह्मातिरिक्तवृत्तेरभावाद्विष्वपूर्णत्वाद्वा । अर्णवे समुद्रे
कुम्भो घटो यथा सर्वतो जलपूर्णो भवत्येवं समाधिनिष्ठो योगी
ब्रह्मपूर्णो भवतीत्यर्थः ॥ ५६ ॥

बाह्यचिन्ता न कर्तव्या तथैवान्तरचिन्तनम् ।
सर्वचिन्तां परित्यज्य न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ॥५७॥

बाह्यचिन्तेति । समाहितेन योगिनेत्यध्याहारः । बाह्यचिन्ता
बाह्यविषया चिन्ता न कर्तव्या । तथैव बाह्यचिन्ताकरण-
वदान्तरचिन्तनमान्तरणां मनसा परिकल्पितानामाशामोदक-

सौधवाटिकादीनां चिन्तनं न कर्तव्यमिति लिङ्गविपरिणामे-
नान्वयः । सर्वचिन्तां बाह्याभ्यन्तरचिन्तनं परित्यज्य किंचिदपि
न चिन्तयेत्परवैराग्येणात्माकारवृत्तिमपि परित्यजेत् । तत्यागे
स्वरूपावस्थितिरूपा जीवनुकृतिर्भवतीति भावः ॥ ५७ ॥

संकल्पमात्रकलनैव जगत्समग्रं
संकल्पमात्रकलनैव मनोविलासः ।
संकल्पमात्रमतिषुत्सृज निर्विकल्प-
माश्रित्य निश्चयमवाप्नुहि राम शान्तिम् ॥५८॥

बाह्याभ्यन्तरचिन्तापरित्यागे शान्तिश्च भवतीत्यत्र वसिष्ठ-
वाक्यं प्रमाणयति—संकल्पेति । संकल्पो मानसिको व्यापारः
स एव संकल्पमात्रं तस्य कलनैव रचनैवेदं दृश्यमानं समग्रं
जगत् । बाह्यप्रपञ्चो मनोमात्रकल्पित इत्यर्थः । मनसो
मानसस्य विलासो नानाविषयाकारकल्पना आशामोदकसौधवा-
टिकादिकल्पनारूपो विलासः संकल्पमात्रकलनैव । मानसः
प्रपञ्चोऽपि संकल्पमात्ररचनैवेत्यर्थः । संकल्पमात्रे बाह्याभ्यन्तर-
प्रपञ्चे या मतिः सत्यत्वबुद्धिस्तामुत्सृज । तर्हि किं कर्तव्य-
मित्यत आह—निर्विकल्पेति । विशिष्टः कल्पो विकल्पः ।
आत्मनि कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखित्वसजातीयविजातीयस्वगतभेददेश-
कालवस्तुपरिच्छेदकल्पनारूपः, तस्मान्निष्कान्तो निर्विकल्पस्त-

मात्मानमाश्रित्य धारणादिविषयं कृत्वा हे राम निश्चयम-
संदिग्धं शान्तिं परमोपरतिमवाप्नुहि । ततः सुखमपि
प्राप्स्यसीति भावः । तदुक्तं भगवता व्यतिरेकेण—‘न
चाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम्’ इति ॥ ५८ ॥

कर्पूरमनले यद्वत्सैन्धवं सलिले तथा ।

तथा संधीयमानं च मनस्तत्त्वे विलीयते ॥ ५९ ॥

कर्पूरमिति । यद्वद्यथाऽनलेऽभौ संधीयमानं संयोज्यमानं
कर्पूरं विलीयते विशेषेण लीयते लीनं भवति अग्रचाकारं
भवति । यथा सलिले जले संधीयमानं सैन्धवं लवणं विलीयते
लवणाकारं परित्यज्य जलाकारं भवति तथा तद्वत्तत्वे आत्मनि
संधीयमानं कार्यमाणं मनो विलीयते आत्माकारं भवति ॥ ५९ ॥

ज्ञेयं सर्वं प्रतीतं च ज्ञानं च मन उच्यते ।

ज्ञानं ज्ञेयं समं नष्टं नान्यः पन्था द्वितीयकः ॥ ६० ॥

मनसो विलये जाते द्वैतमपि लीयत इत्याह त्रिभिः—
ज्ञेयमिति । सर्वं सकलं ज्ञेयं ज्ञानार्हं प्रतीतं च ज्ञातं च
ज्ञानं च इदं सर्वं मन उच्यते । सर्वस्य मनःकल्यना-
मात्रत्वान्मनःशब्देनोच्यते । ज्ञानं ज्ञेयं च समं मनो विलीयते
मनसा सार्धं नष्टं यदि तर्हि द्वितीयकः द्वितीय एव द्वितीयकः
पन्था मनोविषयो नास्ति । द्वैतं नास्तीति फलितार्थः ॥ ६० ॥

मनोदृश्यमिदं सर्वं यत्किञ्चित्सचराचरम् ।
मनसो हुन्मनीभावाद् द्वैतं नैवोपलभ्यते ॥ ६१ ॥

मनोदृश्यमिति । इदमुपलभ्यमानं यत्किञ्चिद्यत्किमपि चरं
जङ्गममचरं स्थावरं चरं चाचरं च चराचरे ताभ्यां सह वर्तत
इति सचराचरं यज्जगत्तसर्वं मनोदृश्यं मनसा दृश्यम् ।
मनःसंकल्पमात्रमित्यर्थः । मनःकल्पनासत्त्वे प्रतीतेस्तदभावे
चाप्रतीतेर्भ्रम एव सर्वं जगत्, अमस्य प्रातीतिकशरीरत्वात् । न
च बौद्धमतप्रसङ्गः, अमाधिष्ठानस्य ब्रह्मणः सत्यत्वाभ्युपगमात् ।
मनस उन्मनीभावाद्विलयाद् द्वैतं भेदः नैवोपलभ्यते नैव प्रतीयते,
द्वैतभ्रमंहेतोर्मनःसंकल्पस्याभावात् । हि तद्वेतावव्ययम् ॥ ६१ ॥

ज्ञेयवस्तुपरित्यागाद्विलयं याति मानसम् ।
मनसो विलये जाते कैवल्यमवशिष्यते ॥ ६२ ॥

ज्ञेयेति । ज्ञेयं ज्ञानविषयो यद्वस्तु सर्वं चराचरं यद्वृश्यं
तस्य परित्यागान्नामरूपात्मकस्य तस्य परिवर्जनाद्विलयं याति
सच्चिदानन्दरूपात्माकारं भवति । मनसो विलये जाते सति
कैवल्यं कैवल्यस्यात्मनो भावः कैवल्यमवशिष्यते । अद्वितीयात्म-
स्वरूपमेव शिष्टं भवतीत्यर्थः ॥ ६२ ॥

एवं नानाविधोपायाः सम्यक्स्वानुभवान्विताः ।
समाधिमार्गाः कथिताः पूर्वाचार्यर्महात्मभिः ॥ ६३ ॥

एवमिति । एवमन्तर्लक्ष्यं बहिर्वैष्टिरित्याद्युक्तप्रकारेण महान्
समाधिपरिशीलनशुद्ध आत्माऽन्तःकरणं येषां ते महात्मानस्तैर्म-
हात्मभिः पूर्वे च ते आचार्याश्च पूर्वाचार्या मत्स्येन्द्रादयस्तैः
समाधेश्चित्तवृत्तिनिरोधस्य मार्गाः प्राप्त्युपायाः कथिताः ।
कीदृशाः समाधिमार्गाः ? नानाविधोपायाः नानाविधा उपायाः
साधनानि येषां ते तथा सम्यक् समीचीनतया संशय-
विपर्ययराहित्येन यः स्वानुभव आत्मानुभवस्तेनान्विता
युक्ताः ॥ ६३ ॥

सुषुम्णायै कुण्डलिन्यै सुधायै चन्द्रजन्मने ।
मनोन्मन्यै नमस्तुभ्यं महाशक्त्यै चिदात्मने ॥ ६४ ॥

सुषुम्णादिभ्यः कृतकृत्यस्ताः प्रणमति—सुषुम्णायै इति ।
सुषुम्णा मध्यनाडी तस्यै कुण्डलिन्यै आधारशक्त्यै चन्द्राद्भूमध्य-
स्थाजन्म यस्यास्तस्यै सुधायै पीयूषायै मनोन्मन्यै तुर्यावस्थायै
चिच्छैतन्यमात्मा स्वरूपं यस्याः सा तथा तस्यै महति जडानां
कायेन्द्रियमनसां चैतन्यसंपादकत्वात्सर्वोत्तमा या शक्तिश्चि-
च्छक्तिः पुरुषरूपा तस्यै । तुभ्यमिति प्रत्येकं संबध्यते ।
नमः प्रह्लीभावोऽस्तु ॥ ६४ ॥

अशक्यतत्त्वबोधानां मूढानामपि संमतम् ।
प्रोक्तं गोरक्षनाथेन नादोपासनमुच्यते ॥ ६५ ॥

नानाविधान् समाध्युपायानुकृत्वा नादानुसंधानरूपं मुख्यो-
पायं प्रतिजानीते—अशक्येति । अव्युत्पन्नत्वादशक्यस्तत्त्व-
बोधस्तत्त्वज्ञानं येषां ते तथा तेषां मूढानामनधीतानां संमतम् ।
अपिशब्दाल्किमुताधीतानामिति गम्यते । गोरक्षनाथेन प्रोक्त-
मित्यनेन महदुक्तत्वादुपादेयत्वं गम्यते । नादस्यानाहतध्वनेरु-
पासनेऽनुसंधानरूपं सेवनमुच्यते कथ्यते ॥ ६५ ॥

श्रीआदिनाथेन सपादकोटि-
लयप्रकाराः कथिता जयन्ति ।
नादानुसंधानकमेकमेव
मन्यामहे मुख्यतमं ल्यानाम् ॥ ६६ ॥

श्रीआदिनाथेनेति । श्रीआदिनाथेन शिवेन कथिताः
प्रोक्ताः पादेन चतुर्थीशेन सह वर्तमानाः कोटिसंख्याका
लयप्रकाराश्चित्तलयसाधनभेदा जयन्त्युक्तर्षेण वर्तन्ते । वयं तु
नादानुसंधानकं नादानुचिन्तनमेव एकं केवलं ल्यानां लयसा-
धनानां मध्ये मुख्यतममतिशयेन मुख्यं मन्यामहे जानीमहे ।
उक्तृष्टानां लयसाधनानां मध्ये उक्तृष्टतमत्वाद्वोरक्षाभिमतत्वाच्च
नादानुसंधानमेव अवश्यं विवेयमिति भावः ॥ ६६ ॥

मुक्तासने स्थितो योगी मुद्रां संधाय शांभवीम् ।
शृणुयादक्षिणे कर्णे नादमन्तःस्थमेकधीः ॥ ६७ ॥

शांभवीमुद्रया नादानुसंधानमाह —मुक्तासन इति । मुक्ता-
सने सिद्धासने स्थितो योगी शांभवीं मुद्रामन्तर्लक्ष्यं
बहिर्दृष्टिरित्यादिनोक्तां संधाय कृत्वा । एकधीरेकाग्रचित्तः सन्
दक्षिणे कर्णेऽन्तःस्थसुषुम्णानाङ्गां सन्तमेव नादं शृणुयात् ।
तदुक्तं त्रिपुरासारसमुच्चये—‘आदौ मत्तालिमालाजनितरवसम-
स्तारसंस्कारकारी नादोऽसौ वांशिकस्यानिलभरितलसद्वंशनिःस्वा-
नतुल्यः । घटानादानुकारी तदनु च जलधिघ्वानधीरो गमीरो
गर्जन्पर्जन्यघोषः पर इह कुहरे वर्तते ब्रह्मनाङ्गाः ॥’ इति ॥६७॥

श्रवणपुटनयनयुगलघ्राणमुखानां निरोधनं कार्यम् ।
शुद्धसुषुम्णासरणौ स्फुटममलः श्रूयते नादः ॥६८॥

पराङ्मुखीमुद्रया नादानुसंधानमाह—श्रवणेति । श्रवणपुटे
नयनयोर्नेत्रयोर्युगलं युग्मं घ्राणशब्देन घ्राणपुटे मुखमास्यम् ।
एषां द्वन्द्वे प्राण्यज्ञत्वादेकवद्वावे प्राप्तेऽपि सर्वस्यापि द्वन्द्वैकवद्वा-
वस्य वैकल्पिकत्वात् भवति । तेषां निरोधनं कराङ्गुलिभिः
कार्यम् । निरोधनं चेत्थम्—‘अङ्गुष्ठाभ्यामुभौ कर्णौ तर्जनीभ्यां
च चक्षुषी । नासापुटौ तथाऽनाम्न्या प्रच्छाद्य करणानि च ॥’
इति । चकारातदन्याभ्यां मुखं प्रच्छाद्येति समुच्चीयते । शुद्धा
प्राणायामैर्मलरहिता या सुषुम्णासरणिः सुषुम्णापद्मतिस्तस्या-
ममले नादः स्फुटं व्यक्तं श्रूयते ॥ ६८ ॥

आरम्भश्च घटश्चैव तथा परिचयोऽपि च ।
निष्पत्तिः सर्वयोगेषु स्यादवस्थाचतुष्टयम् ॥ ६९ ॥

अथ नादस्य चतुर्कोऽवस्थाः प्राह—आरम्भश्चेति ।
आरम्भावस्था घटावस्था परिचयावस्था निष्पत्त्यवस्था इति
सर्वयोगेषु सर्वेषु चित्तवृत्तिनिरोधोपायेषु शांभव्यादिषु व्यवस्था-
चतुष्टयं स्यात् । चचैवतथापिचाः पादपूरणार्थाः ॥ ६९ ॥

अथारम्भावस्था—

ब्रह्मग्रन्थेर्भवेद्देदो ह्यानन्दः शून्यसंभवः ।
विचित्रः कणको देहेऽनाहतः श्रूयते ध्वनिः ॥ ७० ॥

तत्रारम्भावस्थामाह—ब्रह्मग्रन्थेरिति । ब्रह्मग्रन्थेरनाहतचक्रे
वर्तमानाया भेदः प्राणायामाभ्यासेन भेदनं यदा भवेत्तदेति
यत्तदोरध्याहारः । आनन्दयतीत्यानन्दः आनन्दजनकः शून्ये
हृदाकाशे संभवतीति शून्यसंभवो हृदाकाशोत्पन्नो विचित्रो
नानाविधः कणो भूषणनिनदः स एव कणकः । भूषणनिनद-
सदृश इत्यर्थः । ‘भूषणानां तु शिङ्गितम्’ ‘निकाणो निकणः
काणः कणः कणनमित्यपि’ इत्यमरः । अनाहतो ध्वनिरनाहतो
निर्ददो देहे देहमध्ये श्रूयते श्रवणविषयो भवतीत्यर्थः ॥ ७० ॥

दिव्यदेहश्च तेजस्वी दिव्यगन्धस्त्वरोगवान् ।
संपूर्णहृदयः शून्य आरम्भे योगवान्भवेत् ॥ ७१ ॥

दिव्यदेह इति । शून्ये हृदाकाशे य आरम्भो नादारम्भ-
स्तस्मिन्सति हृदाकाशविशुद्धचक्राशभ्रूमध्याकाशाः शून्याति-
शून्यमहाशून्यशब्दैर्व्यवह्रियन्ते योगिभिः । संपूर्णहृदयः प्राण-
वायुना सम्यक् पूर्णे हृदयं यस्य स तथा आनन्देन पूर्णे हृदये
योगवान् योगी दिव्यो रूपलावण्यबलसंपन्नो देहो यस्य स
दिव्यदेहः तेजस्वी प्रतापवान् दिव्यगन्धः दिव्य उत्तमो गन्धो
यस्य स तथा अरोगवान् रोगरहितो भवेदिति संबन्धः ॥ ७१ ॥

अथ घटावस्था—

द्वितीयायां घटीकृत्य वायुर्भवति मध्यगः ।
दृढासनो भवेद्योगी ज्ञानी देवसमस्तदा ॥ ७२ ॥

घटावस्थामाह—द्वितीयायाभिति । द्वितीयायां घटावस्थायां
वायुः प्राणः घटीकृत्य आत्मना सहापानं नादविन्दू चैकीकृत्य
मध्यगो मध्यचक्रगतः कण्ठस्थाने मध्यचक्रम् । तदुक्तमत्रैव
जालंधरबन्धे—‘मध्यचक्रमिदं ज्ञेयं षोडशाधारबन्धनम्’ इति ।
यदा भवेदित्यध्याहारः । तदाऽस्यामवस्थायां योगी योगाभ्यासी
दृढमासनं यस्य स दृढासनः स्थिरासनो ज्ञानी पूर्वपैक्षया कुशल-
बुद्धिर्देवसमो रूपलावण्याधिक्यादेवतुल्यो भवेत् । तदुक्तमीश्वरोत्ते
राजयोगे—‘प्राणापानौ नादविन्दू जीवात्मपरमात्मनोः ।
मिलित्वा घटते यस्मात्तस्मात्स घट उच्यते ॥’ इति ॥ ७२ ॥

विष्णुग्रन्थेस्ततो भेदात्परमानन्दसूचकः ।
अतिशून्ये विमर्दश्च भेरीशब्दस्तथा भवेत् ॥ ७३ ॥

विष्णुग्रन्थेरिति । ततो ब्रह्मग्रन्थभेदनानन्तरं विष्णुग्रन्थे:
कण्ठे वर्तमानाया भेदात्कुम्भकैर्भेदनात्परमानन्दस्य भाविनो
ब्रह्मानन्दस्य सूचको ज्ञापकः अतिशून्ये कण्ठावकाशे विमर्दोऽ-
नेकनादसंमर्दो भेर्याः शब्द इव शब्दो भेरीशब्दो भेरीनादश्च
तदा तस्मिन्काले भवेत् ॥ ७३ ॥

तृतीयायां तु विज्ञेयो विहायोमर्दलध्वनिः ।
महाशून्यं तदा याति सर्वसिद्धिसमाश्रयम् ॥ ७४ ॥

परिचयावस्थामाह सार्धद्वाभ्याम्—तृतीयायां परिचयावस्था-
यां विहायोमर्दलध्वनिर्विहायसि भ्रूमध्याकाशे मर्दलस्य वाद्यविशे-
षस्य ध्वनिरिव ध्वनिर्विज्ञेयो विशेषेण ज्ञानाहो भवति । तदा
तस्यामवस्थायां सर्वसिद्धिसमाश्रयं सर्वासां सिद्धीनामणि-
मादीनां समाश्रयं स्थानम् । तत्र संयमादणिमादिप्राप्तेः
महाशून्यं भ्रूमध्याकाशं याति गच्छति प्राण इति शेषः ॥ ७४ ॥

चित्तानन्दं तदा जित्वा सहजानन्दसंभवः ।
दोषदुःखजराव्याधिक्षुधानिद्राविवर्जितः ॥ ७५ ॥

चित्तानन्दमिति । चित्तानन्दं नादविषयान्तःकरणवृत्तिजन्य-
सुखं जित्वाऽभिभूय सहजानन्दसंभवः सहजानन्दः स्वाभावि-

कात्मसुखं तस्य संभव आविर्भावः स दोषा वातपित्तकफा
दुःखं तज्जन्या वेदना आध्यात्मिकादि च जरा वृद्धावस्था
व्याधिर्जर्वरादिः क्षुधा बुभुक्षा निद्रा स्वाप एतैर्विवर्जिते
रहितस्तदा योगी भवतीति ॥ ७५ ॥

रुद्रग्रन्थं यदा भित्त्वा शर्वपीठगतोऽनिलः ।
निष्पत्तौ वैणवः शब्दः कणद्वीणाकणो भवेत् ॥ ७६ ॥

तदा, कदेत्यपेक्षायामाह—रुद्रेति । यदा रुद्रग्रन्थं
भित्त्वा । आज्ञाचक्रे रुद्रग्रन्थः शर्वस्येश्वरस्य पीठं स्थानं
अमूलध्यं तत्र गतः प्राप्तोऽनिलः प्राणो भवति तदा निष्पत्त्य-
वस्थामाह—निष्पत्ताविति । निष्पत्तौ निष्पत्त्यवस्थायाम् ।
ब्रह्मरन्ध्रे गते प्राणे निष्पत्त्यवस्था भवति । वैणवः वैणोरयं
वैणवो वंशसंबन्धी शब्दो निनादः कणन्ती शब्दायमाना या
वीणा तस्याः कणः शब्दो भवेत् ॥ ७६ ॥

एकीभूतं तदा चित्तं राजयोगाभिधानकम् ।
सृष्टिसंहारकर्ताऽसौ योगीश्वरसमो भवेत् ॥ ७७ ॥

तदा तस्यामवस्थायां चित्तमन्तःकरणमेकीभूतमेकविषयी-
भूतम् । विषयविषयिणोरभेदोपचारात् । तद्राजयोगाभिधानकं
राजयोग इत्यभिधानं यस्य तद्राजयोगाभिधानकं चित्तस्यैकाग्र-
तैव राजयोग इत्यर्थः । सृष्टिसंहारेति । असौ नादानुसंधानपरो

योगी सृष्टिसंहारकर्ता सृष्टि संहारं च करोतीति तावशः ।
अत एवेश्वरसम ईश्वरतुल्यो भवेत् ॥ ७७ ॥

अस्तु वा माऽस्तु वा मुक्तिरत्रैवाखण्डितं सुखम् ।
ल्योऽख्वमिदं सौख्यं राजयोगाद्वाप्यते ॥ ७८ ॥
राजयोगमजानन्तः केवलं हठकर्मिणः ।
एतानभ्यासिनो मन्ये प्रयासफलवर्जितान् ॥ ७९ ॥

अस्तु वेति । राजयोगमिति । उभौ प्राग्व्याख्या-
तौ ॥ ७८ ॥ ७९ ॥

उन्मन्यवासये शीघ्रं भ्रूध्यानं मम संमतम् ।
राजयोगपदं प्राप्तुं सुखोपायोऽल्पचेतसाम् ।
सद्यः प्रत्ययसंधायी जायते नादजो लयः ॥ ८० ॥

उन्मन्यवासय इति । शीघ्रं त्वरितमुन्मन्या उन्मन्यवस्थाया
अवासये प्रास्यर्थं भ्रूध्यानं भ्रुवोध्यानं भ्रूमध्ये ध्यानं मम
स्वात्मारामस्य संमतम् । राजयोगो योगानां राजा तदेव पदं
राजयोगपदं तुर्यावस्थाख्यं प्राप्तुं लब्धुं पूर्वोक्तभ्रूध्यानरूपः
सुखोपायः सुखसाध्य उपायः सुखोपायः अल्पचेतसामल्प-
बुद्धीनामपि । किमुतान्येषामित्यभिप्रायः । नादजः नादाज्ञातो
लयश्चित्तविलयः सद्यः शीघ्रं प्रत्ययं प्रतीतिं संदधातीति प्रत्यय-
संधायी प्रतीतिकरो जायते प्रादुर्भवति ॥ ८० ॥

नादानुसंधानसमाधिभाजां
योगीश्वराणां हृदि वर्धमानम् ।
आनन्दमेकं वचसामगम्यं
जानाति तं श्रीगुरुनाथ एकः ॥ ८१ ॥

नादानुसंधानेति । नादस्यानाहतध्वनेरनुसंधानमनुचिन्तनं तेन समाधिश्चित्तैकाङ्ग्रं तं भजन्तीति नादानुसंधानसमाधिभाजस्तेषां योगिषु योगयुक्तेष्वीश्वराः समर्थस्तेषां हृदि हृदये वर्धत इति वर्धमानस्तं वर्धमानं वचसां वाचामगम्यम् इदमिति वक्तुमशक्यं तं योगशास्त्रप्रसिद्धमेकं मुख्यमानन्दमाहादमेकोऽनन्यः श्रीगुरुनाथः श्रीमान् गुरुरेव नाथो जानाति वेति । एतेन नादानुसंधानानन्दो गुरुगम्य एवेति सूचितम् ॥ ८१ ॥

कर्णौ पिधाय हस्ताभ्यां यं शृणोति ध्वनिं मुनिः ।
तत्र चित्तं स्थिरीकुर्याद्यावतिस्थरपदं ब्रजेत् ॥ ८२ ॥

नादानुसंधानात्पत्याहारादिकमेण समाधिमाह—कर्णावित्यादिभिः । मुनिर्मननशीलो योगी हस्ताभ्यामित्यनेन हस्ताङ्गगुष्ठौ लक्ष्येते । ताभ्यां कर्णौ श्रोत्रे पिधाय । हस्ताङ्गगुष्ठौ श्रोत्रविवरयोः कृत्वेत्यर्थः । यं ध्वनिमनाहतनिःस्वनं शृणोत्याकर्णयति तत्र तस्मिन्ध्वनौ चित्तं स्थिरीकुर्यादस्थिरं स्थिरं संपद्यमानं कुर्यात् । यावत्स्थिरं पदं स्थिरपदं तुर्यास्वयं गच्छेत् ।

तदुक्तम्—‘तुर्यावस्थाचिदभिव्यञ्जकनादस्य वेदनं प्रोक्तम्’ इति नादानुसंधानेन वायुस्थैर्यमणिमादयोऽपि भवन्ति । उक्तं च त्रिपुरासारसमुच्चये—‘विजितो भवतीह तेन वायुः सहजो यस्य समुथितः प्रणादः । अणिमादिगुणा भवन्ति तस्यामित-पुण्यं च महागुणोदयस्य ॥ सुरराजतनूजैरिन्द्रे विनिरुद्ध्य स्वकराङ्गुलिद्वयेन । जलधेरिव धीरनादमन्तः प्रसरन्तं सहसा शृणोति मर्त्यः ॥’ इति । सुरराज इन्द्रस्तस्य तनूजोऽर्जुनस्तस्य वैरी कर्णस्तदन्द्रे । स्पष्टमन्यत् ॥ ८२ ॥

अभ्यस्यमानो नादोऽयं बाह्यमावृणुते ध्वनिम् ।
पक्षाद्विक्षेपमखिलं जित्वा योगी सुखी भवेत् ॥ ८३ ॥

अभ्यस्यमान इति । अभ्यस्यमानोऽनुसंधीयमानोऽयं नादोऽनाहताख्यो बाह्यं ध्वनिं बहिर्भवं शब्दमावृणुते श्रुत्योर्विषयम् । योगी नादाभ्यासी पक्षान्मासार्धादखिलं सर्वं विक्षेपं चित्तचाञ्चल्यं जित्वाऽभिभूय सुखी स्वानन्दो भवेत् ॥ ८३ ॥

श्रूयते प्रथमाभ्यासे नादो नानाविधो महान् ।
ततोऽभ्यासे वर्धमाने श्रूयते सूक्ष्मसूक्ष्मकः ॥ ८४ ॥

श्रूयते इति । प्रथमाभ्यासे पूर्वाभ्यासे नानाविधोऽनेकविधो महान् । जलधिजीमूतभेर्यादिसद्वशो नादोऽनाहतस्वनः श्रूयते आकर्ण्यते । ततोऽनन्तरमभ्यासे नादानुसंधानाभ्यासे वर्धमाने

सति सूक्ष्मसूक्ष्मकः सूक्ष्मः सूक्ष्म एव श्रूयते श्रवणविषयो
भवति ॥ ८४ ॥

आदौ जलधिजीमूतभेरीज्ञर्द्धरसंभवाः ।
मध्ये मर्दलशङ्खोत्था घण्टाकाहलजास्तथा ॥ ८५ ॥

नानाविधं नादमाह द्वाभ्याम्—आदाविति । आदौ वायो-
ब्रह्मरन्धगमनसमये जलधिः समुद्रो जीमूतो मेघो भेरी वाय-
विशेषः । ‘भेरी स्त्री दुन्दुभिः पुमान्’ इत्यमरः । ज्ञर्द्धरो
वायविशेषः । ‘वायप्रभेदा डमरुमडुडिण्डमज्ञर्द्धराः । मर्दलः
पण्वोऽन्येऽपि’ इत्यमरः । जलधिप्रमुखेभ्यः संभव इव संभवो
येषां ते तथा मध्ये ब्रह्मरन्धे वायोः स्थैर्यानन्तरं मर्दलो
वायविशेषः शङ्खो जलजस्ताभ्यामुत्था इव मर्दलशङ्खोत्थाः ।
घण्टाकाहलौ वायविशेषौ ताभ्यां जाता इव घण्टाकाहलजाः ॥

अन्ते तु किङ्किणीवंशवीणाभ्रमरनिःस्वनाः ।
इति नानाविधा नादाः श्रूयन्ते देहमध्यगाः ॥ ८६ ॥

अन्ते लिति । अन्ते तु प्राणस्य ब्रह्मरन्धे बहुस्थैर्यानन्तरं
तु किङ्किणी क्षुद्रघण्टिका वंशो वेणुः वीणा तन्त्री अमरो
मधुपः तेषां निःस्वना इति पूर्वोक्ता नानाविधा अनेकप्रकारका
देहस्य मध्ये गताः प्राप्ताः श्रूयन्ते ॥ ८६ ॥

महति श्रूयमाणेऽपि मेघभेर्यादिके ध्वनौ ।
तत्र सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं नादमेव परामृशेत् ॥ ८७ ॥

महतीति । मेघश्च भेरी च ते आदी यस्य स मेघभे-
र्यादिकस्तस्मिन् । मेघभेरीशब्दौ तज्जन्यनिर्घोषपरौ । महति
बहुले ध्वनौ निनादे श्रूयमाणे आकर्ष्यमाने सत्यपि तत्र
तेषु नादेषु सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरमंतिसूक्ष्मं नादमेव परामृशेच्चिन्तयेत् ।
सूक्ष्मस्य नादस्य चिरस्थायित्वात्त्रासक्तचित्तश्चिरं स्थिरमतिर्भ-
वेदिति भावः ॥ ८७ ॥

घनमुत्सृज्य वा सूक्ष्मे सूक्ष्ममुत्सृज्य वा घने ।
रममाणमपि क्षिसं मनो नान्यत्र चालयेत् ॥ ८८ ॥

घनमिति । घनं महान्तं नादं मेघभेर्यादिकमुत्सृज्य घने वा
नादे रममाणं घनसूक्ष्मान्यतरनादग्रहणपरित्यागाभ्यां क्रीडन्तमपि
क्षिसं रजसाऽत्यन्तचञ्चलं मनोऽन्यत्र विषयान्तरे न चालयेत्
प्रेरयेत् । क्षिसं मनो विषयान्तरासक्तं न समाधीयते, नादेषु
रममाणं तु समाधीयत इति भावः ॥ ८८ ॥

यत्र कुत्रापि वा नादे लगति प्रथमं मनः ।
तत्रैव सुस्थिरीभूय तेन सार्धं विलीयते ॥ ८९ ॥

यत्रेति । वा अथ वा यत्र कुत्रापि नादे यस्मिन्कस्मिन्-
श्चिद्धने सूक्ष्मे वा नादे प्रथमं पूर्वं मनो लगति लग्नं भवति

तत्रैव तस्मिन्नेव नादे सुस्थिरीभूय सम्यक् स्थिरं भूत्वा तेन
नादेन सार्धं साकं विलीयते लीनं भवतीत्यर्थः । अत्र पूर्व-
वाक्येन प्रत्याहारो द्वितीयेन धारणा तृतीयेन ध्यानद्वारा
समाधिरुक्तः ॥ ८९ ॥

मकरन्दं पिबन्मृड्जो गन्धं नापेक्षते यथा ।
नादासक्तं तथा चित्तं विषयान्न हि काङ्क्षते ॥९०॥

मकरन्दमिति । मकरन्दं पुष्परसं पिबन् धयन् भृङ्गो
अमरो गन्धं यथा नापेक्षते नेच्छति तथा नादासक्तं नाद
आसक्तं चित्तमन्तःकरणं विषयान् विषिणवन्त्यवबधन्ति प्रमातारं
स्वसङ्गेनेति विषयाः स्वचन्दनवनितादयस्तान् न काङ्क्षते
नेच्छति । हीति निश्चये ॥ ९० ॥

मनोमत्तगजेन्द्रस्य विषयोद्यानचारिणः ।
नियमेन समर्थोऽयं निनादनिशिताङ्कुशः ॥ ९१ ॥

मन इति । विषयः शब्दादिरेवोद्यानं वनं तत्र चरतीति
विषयोद्यानचारी तस्य मन एव मत्तगजेन्द्रो दुर्निवारत्वात् ।
तस्य निनाद एवानाहतध्वनिरेव निशिताङ्कुशः तीक्ष्णाङ्कुशः
नियमेन परावर्तने समर्थः शक्तः । एतैः श्लोकैः । ‘चरतां
चक्षुरादीनां विषयेषु यथाक्रमम् । यत्प्रत्याहरणं तेषां प्रत्याहारः

चरति नाद इति शेषः । यथा वाजिशालापरिधो वांजिनोऽन्यत्र गतिं रुणद्धि तथा नादोऽन्तरङ्गस्येत्यर्थः । अन्तःकरणाद्योगिना नादस्योपास्तिरूपासना नित्यं प्रत्यहमवधार्याऽवधारणीया । हीति निश्चयेऽव्ययम् ॥ ९५ ॥

बद्धं विमुक्तचाञ्चल्यं नादगन्धकजारणात् ।
मनःपारदमाग्रोति निरालम्बाख्यखेऽटनम् ॥ ९६ ॥

बद्धमिति । नाद एव गन्धक उपधातुविशेषस्तेन जारणं जारणीकरणं नादगन्धकसंबन्धेन चाञ्चल्यहरणं तस्माद्दद्धं नादैकासकं पक्षे गुटिकाङ्क्तिं प्राप्तम् अत एव विमुक्तं त्यक्तं चाञ्चल्यमनेकविषयाकारपरिणामरूपं येन । पक्षे विमुक्त-लौल्यं मनःपारदं मन एव पारदं चञ्चलं निरालम्बं ब्रह्म तदेवाख्या यस्य तन्निरालम्बाख्यं तदेव समपरिच्छिन्नत्वा-त्तस्मिन्नटनं गमनं तदाकारवृत्तिप्रवाहम् । पक्षे आकाशगमनं प्रीग्रोति । यथा बद्धं पारदमाकाशगमनं करोति एवं बद्धं मनो ब्रह्माकारवृत्तिप्रवाहमविच्छिन्नं करोतीत्यर्थः ॥ ९६ ॥

नादश्रवणतः क्षिप्रमन्तरङ्गभुजङ्गमः ।
विसृत्य सर्वमेकाग्रः कुत्रचिन्न हि धावति ॥ ९७ ॥

नादेति । नादस्यानाहतस्वनस्य श्रवणतः श्रवणात् क्षिप्रं द्रुतमन्तरङ्गं मन एव भुजङ्गमः सर्पश्चपलत्वान्नादप्रियत्वाच्च

भुजङ्गमरूपत्वं मनसः । सर्वे विश्वं विस्मृत्य विस्मृतिविषयं
कृत्यैकाग्रो नादाकारवृत्तिप्रवाहवान् सन्कुत्रापि विषयान्तरे
न हि धावति नैव धावनं करोति । ध्यानोत्तरैः श्लोकैः
‘तस्यैव कल्पनाहीनं स्वरूपग्रहणं हि यत् । मनसा
ध्याननिष्पाद्यः समाधिः सोऽभिधीयते ॥’ इति विष्णुपुराणोक्त-
लक्षणः ‘तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशूल्यमिव समाधिः’ इति
पातञ्जलसूत्रोक्तलक्षणेन च संप्रज्ञातलक्षणः समाधिरुक्तः ॥९७॥

काष्टे प्रवर्तितो वह्निः काष्टेन सह शाम्यति ।
नादे प्रवर्तितं चित्तं नादेन सह लीयते ॥ ९८ ॥

काष्टे इति । काष्टे दारुणि प्रवर्तितः प्रज्वालितो वह्निः काष्टेन
सह शाम्यति ज्वालारूपं परित्यज्य तन्मात्ररूपेणावतिष्ठते यथा
तथा नादे प्रवर्तितं चित्तं नादेन सह लीयते । राजसतामस-
वृत्तिनाशात्सत्त्वमात्रावशेषं संस्कारशेषं च भवति । तत्र च मैत्रा-
यणीयमन्त्रः—‘यथा निरिन्धनो वह्निः स्वयोनावुपशाम्यति ।
तथा वृत्तिक्षयाच्चित्तं स्वयोनावुपशाम्यति ॥’ इति ॥ ९८ ॥

घण्टादिनादसक्तस्तब्धान्तःकरणहरिणस्य ।
प्रहरणमपि सुकरं स्याच्छरसंधानप्रवीणश्चेत् ॥ ९९ ॥

घण्टादीति । घण्टा आदियेषां शङ्खमर्दलझर्झरदुन्दुभिजी-
मूतादीनां ते घण्टादयस्तेषां नादस्तेषु सक्तः । अत एव

स्तब्धो निश्चले योऽन्तःकरणमेव हरिणो मृगस्तस्य प्रहरणं
नानावृत्तिप्रतिबन्धनमन्तःकरणपक्षे । हरिणपक्षे तु प्रहरणं हनन-
मपि शरवद् द्रुतगामिनो वायोः संधानं सुषुम्णामार्गेण ब्रह्मरन्धे
निरोधनम्, पक्षे शरस्य वाणस्य संधानं धनुषि योजनं तस्मिन्
प्रवीणः कुशलश्चेत्सुकरं सुखेन कर्तुं शक्यं स्यात् ॥ ९९ ॥

अनाहतस्य शब्दस्य ध्वनिर्य उपलभ्यते ।
ध्वनेरन्तर्गतं ज्ञेयं ज्ञेयस्यान्तर्गतं मनः ।
मनस्तत्र लयं याति तद्विष्णोः परमं पदम् ॥ १०० ॥

अनाहतस्येति । अनाहतस्य शब्दस्यानाहतस्वनस्य यो
ध्वनिर्निर्हाद उपलभ्यते श्रूयते तस्य ध्वनेरन्तर्गतं ज्ञेयं ज्योतिः
स्वप्रकाशचैतन्यं ज्ञेयस्यान्तर्गतं ज्ञेयाकारतामापन्नं मनोऽन्तःकरणं
तत्र ज्ञेये मनो विलयं याति परवैराग्येण सकलवृत्तिशून्यं
संस्कारशेषं भवति । तद्विष्णोर्विभोरात्मनः परममन्तःकरण-
वृत्त्युपाधिराहित्यान्निरूपाधिकं पथते गम्यते योगिभिरिति पदं
स्वरूपम् ॥ १०० ॥

तावदाकाशसंकल्पो यावच्छब्दः प्रवर्तते ।
निःशब्दं तत्परं ब्रह्म परमात्मेति गीयते ॥ १०१ ॥

तावदिति । यावच्छब्दोऽनाहतध्वनिः प्रवर्तते श्रूयते ताव-
दाकाशस्य सम्यक्कल्पनं भवति । शब्दस्याकाशगुणत्वाद्गुण-

गुणिनोर्भेदाद्वा मनसा सह शब्दस्य विलयात्मिःशब्दं शब्दरहितं
यत्परं ब्रह्म परब्रह्मशब्दवाच्यं परमात्मेति गीयते परमात्मशब्देन
स उच्यते । सर्ववृत्तिविलये यः स्वरूपेणावस्थितः स एव
परब्रह्मपरमात्मशब्दाभ्यामुच्यते इति भावः ॥ १०१ ॥

यत्किञ्चिन्नादरूपेण श्रूयते शक्तिरेव सा ।

यस्तत्त्वान्तो निराकारः स एव परमेश्वरः ॥ १०२ ॥

इति नादानुसंधानम् ।

यत्किञ्चिदिदिति । नादरूपेणानाहतध्वनिरूपेण यत्किञ्चिच्छ्रूयते
आकर्ष्यते सा शक्तिरेव यस्तत्त्वान्तस्तत्त्वानामन्तो लयो यस्मिन्
सः तथा निराकार आकाररहितः स एव परमेश्वरः सर्व-
वृत्तिक्षये स्वरूपावस्थितो यः स आत्मेत्यर्थः । ‘काष्टे प्रवर्तितो
वह्निः’ इत्यादिभिः श्लोकैः राजयोगापरपर्यायोऽसंप्रज्ञातः समा-
धिरुक्तः ॥ १०२ ॥

सर्वे हठलयोपाया राजयोगस्य सिद्धये ।

राजयोगसमारूढः पुरुषः कालवञ्चकः ॥ १०३ ॥

सर्वे इति । हठश्च लयश्च हठलयौ तयोरुपाया हठलयोपाया
हठोपाया आसनकुम्भकमुद्रारूपा लयोपाया नादानुसंधानशां-
भवीमुद्रादयः । राजयोगस्य मनसः सर्ववृत्तिनिरोधलक्षणस्य

सिद्धये निष्पत्तये प्रोक्ता इति शेषः । राजयोगसमाख्यः
सम्यगाख्यः प्राप्तवान् यः पुरुषः स कालवश्चकः कालं मृत्युं
वश्चयति जयतीति तावशः स्यादिति शेषः ॥ १०३ ॥

तत्त्वं बीजं हठः क्षेत्रमौदासीन्यं जलं त्रिभिः ।
उन्मनी कल्पलतिका सद्य एव प्रवर्तते ॥ १०४ ॥

तत्त्वमिति । तत्त्वं चित्तं बीजं बीजवदुन्मन्यवस्थाङ्कुरा-
कारेण परिणममानत्वात् । हठः प्राणापानयोरैव्यलक्षणः प्राणा-
यामः क्षेत्रं क्षेत्रे इव प्राणायामे उन्मनीकल्पलतिकोत्पत्तेः । औदा-
सीन्यं परवैराग्यं जलं तस्या उत्पत्तिकारणत्वात् । ‘परवैराग्यहेतुकः
संस्कारविशेषश्चित्तस्यासंप्रज्ञातः’ इति तल्लक्षणात् । एतैस्त्रिभि-
रुन्मन्यसंप्रज्ञातावस्था सैव कल्पलतिका सकलेष्टसाधनत्वात्सद्य
एव शीघ्रमेव प्रवर्तते प्रवृत्ता भवति उत्पन्ना भवति ॥ १०४ ॥

सदा नादानुसंधानात्क्षीयन्ते पापसंचयाः ।
निरञ्जने विलीयेते निश्चितं चित्तमारुतौ ॥ १०५ ॥

सदेति । सदा सर्वदा नादानुसंधानानादानुचिन्तनात्पा-
पसंचयाः पापसमूहाः क्षीयन्ते नश्यन्ति । निरञ्जने निर्गुणे
चैतन्ये निश्चितं ध्रुवं चित्तमारुतौ मनःप्राणौ विलीयेते विलीनौ
भवतः ॥ १०५ ॥

शङ्खदुन्दुभिनादं च न शृणोति कदाचन ।

काष्ठवज्जायते देह उन्मन्याऽवस्थया ध्रुवम् ॥१०६॥

उन्मन्यवस्थां प्राप्तस्य योगिनः स्थितिमाहाष्टभिः—शङ्ख-
दुन्दुभीति । शङ्खो जलजो दुन्दुभिर्वाद्यविशेषस्तयोर्नादं घोषं
कदाचन कर्स्मिश्चिदपि समये न शृणोति । शङ्खदुन्दुभीत्यु-
पलक्षणं नादमात्रस्य । उन्मन्याऽवस्थया देहो ध्रुवं काष्ठव-
ज्जायते । निश्चेष्टत्वादित्यर्थः ॥ १०६ ॥

सर्वावस्थाविनिर्मुक्तः सर्वचिन्ताविवर्जितः ।

मृतवत्तिष्ठते योगी स मुक्तो नात्र संशयः ॥ १०७ ॥

जाग्रत्स्वग्रसुषुप्तिमूर्च्छामरणलक्षणाः पञ्च व्युत्थानावस्थाः ।
ताभिर्विशेषेण मुक्तो रहितः सर्वा याश्चिन्ताः स्मृतयस्ताभिर्वि-
वर्जितो विरहितो यः योगः सकलवृत्तिनिरोधोऽस्यास्तीति योगी
तुर्यावस्थावान् स मुक्तो जीवन्नेव मुक्तः । सकलवृत्तिनिरोधे
आत्मनः स्वरूपावस्थानात् । तदुक्तं पातञ्जले सूत्रे—‘तदा
द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम्’ इति । स्पष्टमन्यत् ॥ १०७ ॥

खाद्यते न च कालेन बाध्यते न च कर्मणा ।

साध्यते न स केनापि योगी युक्तः समाधिना ॥१०८॥

खाद्यत इति । समाधिना युक्तो योगी कालेन मृत्युना
न खाद्यते न भक्ष्यते न हन्यत इत्यर्थः । कर्मणा कृतेन

शुभेनाशुभेन वा न बाध्यते जन्ममरणादिजननेन न क्लेश्यते ।
तथा च समाधिप्रकरणे पातञ्जलसूत्रम्—‘ततः क्लेशकर्मनि-
वृत्तिः’ इति । केनापि पुरुषान्तरेण यन्त्रमन्त्रादिना वा न
साध्यते साधयितुं शक्यते ॥ १०८ ॥

न गन्धं न रसं रूपं न च स्पर्शं न निःस्वनम् ।
नात्मानं न परं वेत्ति योगी युक्तः समाधिना ॥ १०९ ॥

न गन्धमिति । समाधिना युक्तो योगी न गन्धं सुरभिमसुरभिं
वा न रसं मधुराम्ललवणकटुकषायतिक्तभेदात् षड्भिं न रूपं
शुक्लनीलपीतरक्तहरितकपिशचित्रभेदात्सप्तविधं न स्पर्शं शीत-
मुष्णमनुष्णाशीतं वा न निःस्वनं शङ्खदुन्दुभिजलधिजीमूतादि-
निनादं बाह्यमाभ्यन्तरं वा न आत्मानं देहं न परं पुरुषान्तरं
वेत्तीति सर्वत्रान्वेति । ‘आत्मा देहे धृतौ जीवे स्वभावे
परमात्मनि’ इत्यमरः ॥ १०९ ॥

चित्तं न सुप्तं नो जाग्रत्सृतिविस्मृतिवर्जितम् ।
न चास्तमेति नोदेति यस्यासौ मुक्त एव सः ॥ ११० ॥

चित्तमिति । यस्य योगिनश्चित्तमन्तःकरणं न सुप्तम् ।
आवरकस्य तमसोऽभावालिगुणेऽन्तःकरणे यदा सत्त्वरजसी
अभिभूय समस्तकरणावरकं तम आविर्भवति तदाऽन्तःकरणस्य
विषयाकारपरिणामाभावात्तसुप्तमित्युच्यते । नो जाग्रत् इन्द्रियै-

रथं ग्रहणाभावात् । स्मृतिश्च विस्मृतिश्च स्मृतिविस्मृती ताभ्यां
विवर्जितम् । वृत्तिसामान्याभावादुद्घोधकाभावाच्च स्मृतिवर्जितम् ।
विस्मृत्यनुकूलसंस्काराभावाद्विस्मृतिवर्जितम् । न चास्तं नाशमेति
प्राप्नोति । संस्कारशेषस्य चित्तस्य सन्त्वात् । नोदेत्युद्घवति ।
वृत्त्यनुत्पादनात् । सोऽसौ मुक्त एव जीवन्मुक्त एव ॥ ११० ॥

न विजानाति शीतोष्णं न दुःखं न सुखं तथा ।
न मानं नापमानं च योगी युक्तः समाधिना ॥ १११ ॥

न विजानातीति । समाधिना युक्तो योगी शीतं च उष्णं
च शीतोष्णम् । समाहारद्वन्द्वः । शीतमुष्णं वा पदार्थं न
दुःखं दुःखजनकं परकृतं ताडनादिकं न सुखं सुखसाधनं
सुरभिचन्दनाद्यनुलेपनादिकम् । तथा चार्थे । मानं परकृतं
सत्कारं न अपमानमनादरं च न विजानातीति क्रियापदं
प्रतिवाक्यमन्वेति ॥ १११ ॥

स्वस्थो जाग्रदवस्थायां सुप्रवद्योऽवतिष्ठते ।
निःश्वासोच्छासहीनश्च निश्चितं मुक्त एव सः ॥ ११२ ॥

स्वस्थ इति । स्वस्थः प्रसन्नेन्द्रियान्तःकरणः । एतेन तन्द्रा-
मूर्च्छादिव्यावृत्तिः । जाग्रदवस्थायामित्यनेन स्वप्नसुषुप्त्योर्नि-
वृत्तिः । सप्तवत् सप्तेन तुल्यं कायेन्द्रियव्यापारशून्यो यो योगी

अवतिष्ठते स्थितो भवति । ‘समवप्रिभ्यः स्थः’ इत्यात्मनेपदम् । निःश्वासोच्छ्वासहीनः बाह्यवायोः कोष्ठे ग्रहणं निःश्वासः, कोष्ठस्थितस्य वायोर्बहिर्निःसारणमुच्छ्वासस्ताभ्यां हीनश्वावतिष्ठत इत्यत्रापि संबध्यते । स निश्चितं निःसंदिग्धं मुक्त एव । जीवन्मुक्तस्वरूपमुक्तं दत्तात्रेयेण—‘निर्गुणध्यानसंपन्नः समाधिं च ततोऽभ्यसेत् । दिनद्वादशकेनैव समाधिं समवामुयात् । वायुं निरुध्य मेधावी जीवन्मुक्तो भवेद् भ्रुवम् ॥’ इति ॥ ११२ ॥

अवध्यः सर्वशङ्खाणामशक्यः सर्वदेहिनाम् ।

अग्राहो मन्त्रयन्त्राणां योगी युक्तः समाधिना ॥११३॥

अवध्य इति । समाधिना युक्तो योगी । सर्वशङ्खाणामिति संबन्धसामान्ये षष्ठी । सर्वशङ्खैरित्यर्थः । अवध्यो हन्तुमशक्य इत्यर्थः । सर्वदेहिनामित्यत्रापि संबन्धमात्रविवक्षायां षष्ठी । अशक्यः सर्वदेहिभिः बलेन शक्यो न भवतीत्यर्थः । मन्त्रयन्त्राणां वशीकरणमारणोच्चाटनादिफलैर्मन्त्रयन्त्रैरग्राह्यः वशीकर्तुमशक्यः । एवं प्राप्तयोगस्य योगिनो विन्ना बहवः समायान्ति । तञ्चिवारणार्थं तज्ज्ञानस्यापेक्षितत्वात्तेऽपि प्रदर्श्यन्ते । दत्तात्रेयः ‘आलस्यं प्रथमो विन्नो द्वितीयस्तु प्रकथ्यते । पूर्वोक्तधूर्तगोष्ठी च तृतीयो मन्त्रसाधनम् । चतुर्थो धातुवादः स्यादिति योगविदो विदुः ॥’ इति । मार्कण्डेयपुराणे—‘उपसर्गाः प्रवर्तन्ते

दृष्टा हात्मनि योगिनः । ये तांस्ते संप्रवक्ष्यामि समासेन
निबोध मे ॥ काम्याः क्रियास्तथा कामान्मनुष्यो योऽभि-
वाञ्छति । ख्लियो दानफलं विद्यां मायां कुप्यं धनं वसु ॥
देवत्वमरेशत्वं रसायनवयःक्रियाम् । मेरुं प्रयतनं यज्ञं जला-
म्यावेशनं तथा ॥ श्राद्धानां शक्तिदानानां फलानि नियमा-
स्तथा । तथोपवासात्पूर्ताच्च देवपित्रर्चनादपि ॥ अतिथिभ्यश्च
कर्मभ्य उपसृष्टोऽभिवाञ्छति । विघ्नमित्थं प्रवर्तेत यत्राद्योगी
निवर्तयेत् । ब्रह्मासङ्गि मनः कुर्वन्नुपसर्गैः प्रमुच्यते ॥' इति ।
पद्मपुराणे—‘यदैभिरन्तरायैर्न क्षिप्यतेऽस्य हि मानसम् । तदाऽप्रे
समवाप्नोति परं ब्रह्मातिदुर्लभम्’ । योगभास्करे—‘सात्त्विकीं
धृतिमालम्ब्य योगी सत्त्वेन सुस्थिरः । निर्गुणं मनसा ध्यायन्नु-
पसर्गैः प्रमुच्यते ॥ एवं योगमुपासीनः शक्रादिपदनिःस्पृहः ।
सिद्ध्यादिवासनात्यागी जीवन्मुक्तो भवेन्मुनिः ॥' इति ।
'विस्तरस्य भिया नोक्ताः सन्ति विघ्ना ह्यनेकशः । ध्यानेन
विष्णुहरयोर्वारणीया हि योगिना ॥' इति ॥ ११३ ॥

यावच्चैव प्रविशति चरन्मारुतो मध्यमार्गे
यावद्विन्दुर्न भवति दृढः प्राणवातप्रबन्धात् ।
यावद्याने सहजसहशं जायते नैव तत्त्वं
तावज्ञानं वदति तदिदं दम्भमिद्याप्रलापः ॥११४॥

अयोगिनां ज्ञानं निराकुर्वन् योगिनामेव ज्ञानं भवती-
त्याह—यावदिति । मध्यमार्गे सुषुम्णायां चरन् गच्छन्
मारुतः प्राणवायुः यावत् यावत्कालपर्यन्तं न प्रविशति प्रकर्षेण
ब्रह्मरन्धपर्यन्तं न विशति । ब्रह्मरन्धं गतस्य स्थैर्याद्ब्रह्मरन्धं
गत्वा न स्थिरो भवतीत्यर्थः । सुषुम्णायामसंचरन् वायु-
रसिद्ध इत्युच्यते । तदुक्तममृतसिद्धौ—‘यावद्वि मार्गगो
वायुनिश्चलो नैव मध्यगः । असिद्धं तं विजानीयाद्वायुं
कर्मवशानुगम् ॥’ इति । प्राणयति जीवयतीति प्राणः स चासौ
वातश्च प्राणवातः तस्य प्रबन्धात्कुम्भकेन स्थिरीकरणाद्विन्दुर्वीर्यं
दृढः स्थिरो न भवति प्राणवातस्थैर्ये बिन्दुस्थैर्यमुक्तमत्रैव प्राक्—
‘मनःस्थैर्ये स्थिरो वायुस्ततो बिन्दुः स्थिरो भवेत्’ इति ।
तदभावे त्वसिद्धत्वं योगिनः । उक्तममृतसिद्धौ—‘तावद्वद्वो-
उप्यसिद्धोऽसौ नरः सांसारिको मतः । यावद्ववति देहस्थो
रसेन्द्रो ब्रह्मरूपकः ॥ असिद्धं तं विजानीयान्नरमब्रह्मचारिणम् ।
जरामरणसंकीर्णं सर्वक्लेशसमाश्रयम् ॥’ इति । यावत्तत्त्वं चित्तं
ध्याने ध्येयचित्तं न सहजसदृशं स्वाभाविकध्येयाकारवृत्ति-
प्रवाहान्नैव जायते नैव भवति प्राणवातप्रबन्धादिति देहली-
दीपन्यायेनात्रापि संबध्यते । वायुस्थैर्ये चित्तस्थैर्यमुक्तम-
मृतसिद्धौ—‘यदाऽसौ श्रियते वायुर्मध्यमां मध्ययोगतः ।
तदा बिन्दुश्च चित्तं च म्रियते वायुना सह’ । तदभावे

द्विसिद्धत्वमुक्तममृतसिद्धौ—‘यावत्प्रस्यन्दते चितं बाह्याभ्यन्त-
 रवस्तुषु । असिद्धं तद्विजानीयाच्चितं कर्मगुणान्वितम् ॥’
 इति । तावद्यज्ञानं शाब्दं वदति कश्चित् तदिदं ज्ञानं
 कथं दम्भमिथ्याप्रलापः दम्भेन ज्ञानकथनेनाहं लोके पूज्यो
 भविष्यामीति धिया मिथ्याप्रलापो मिथ्याभाषणं दम्भपूर्वकं
 मिथ्याभाषणमित्यर्थः । प्राणविन्दुचित्तानां जयाभावे ज्ञान-
 स्याभावात्संसृतिर्दुर्वारा । तदुक्तममृतसिद्धौ—‘चलत्येष यदा
 वायुस्तदा विन्दुश्चलः स्मृतः । विन्दुश्चलति यस्याङ्गे चितं
 तस्यैव चञ्चलम् ॥’ चले विन्दौ चले चिते चले वायौ च
 सर्वदा । जायते म्रियते लोकः सत्यं सत्यमिदं वचः ॥’ इति ।
 योगबीजेऽप्युक्तम्—‘चितं प्रणष्टं यदि भासते वै तत्र
 प्रतीतो मरुतोऽपि नाशः । न वा यदि स्यान्न तु तस्य
 शास्त्रं नात्मप्रतीतिर्न गुरुर्न मोक्षः ॥’ इति । एतेन प्राण-
 विन्दुमनसां जये तु ज्ञानद्वारा योगिनो मुक्तिः स्यादेवेति
 सूचितम् । तदुक्तममृतसिद्धौ—‘यामवस्थां ब्रजेद्वायुविन्दु-
 स्तामधिगच्छति । यथा हि साध्यते वायुस्तथा विन्दुप्र-
 साधनम् ॥’ मूर्च्छितो हरति व्याधिं वृद्धः खेचरतां नयेत् ।
 सर्वसिद्धिकरो लीनो निश्चलो मुक्तिदायकः । यथाऽवस्था
 भवेद्विन्दोश्चित्तावस्था तथा तथा ॥’ ननु ‘योगाश्रयो
 मया प्रोक्ता नृणां श्रेयोविभित्सया । ज्ञानं कर्म च भक्तिश्च

नोपायोऽन्योऽस्ति कुत्रचित् ॥’ इति भगवदुक्ताख्यो मोक्षोपायाः, तेषु सत्सु कथं योग एव मोक्षोपायत्वेनोक्ते इति चेत्प्र, तेषां योगाङ्गेष्वन्तर्भावात् । तथा हि—‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ इति श्रुत्या परमपुरुषार्थसाधनात्मसाक्षात्कारहेतुतया श्रवणमनननिदिध्यासनान्युक्तानि । तत्र श्रवणमनने नियमान्तर्गते स्वाध्यायेऽन्तर्भवतः । स्वाध्यायश्च मोक्षशास्त्राणामध्ययनम् । स च तात्पर्यार्थनिर्णयपर्यवसायो ग्राह्यः । तात्पर्यार्थनिर्णयश्च श्रवणमननाभ्यां भवतीति श्रवणमननयोः स्वाध्यायेऽन्तर्भावः । नियमविवरणे याज्ञवल्क्येन ‘सिद्धान्तश्रवणं प्रोक्तं वेदान्तश्रवणं बुधैः’ इति स्पष्टमेव श्रवणस्य नियमान्तर्गतिरुक्ता । ‘अधीतवेदं सूत्रं वा पुराणं सेतिहासकम् । पदेष्वध्ययनं यश्च सदाभ्यासो जपः स्मृतः’ इति युक्तिभिरनवरतमनुचिन्तनलक्षणस्य सदाभ्यासरूपस्य मननस्यापि नियमान्तर्गतिरुक्ता । विजातीयप्रत्ययनिरोधपूर्वकसजातीयप्रत्ययप्रवाहरूपस्य निदिध्यासनस्य उक्तलक्षणे ध्यानेऽन्तर्भावः । तस्यापि तत्परिपाकरूपसमाधिनाऽऽत्मसाक्षात्कारद्वारा मोक्षहेतुत्वमीश्वरार्पणबुद्धया निष्कामकर्मानुष्ठानलक्षणस्य कर्मयोगस्य ‘तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः’ इति पतञ्जलिग्रोक्ते नियमान्तर्गते क्रियायोगेऽन्तर्भावः । तत्र तप उक्तमीश्वर-

गीतायाम्—‘उपवासपराकादिकृच्छ्रचान्द्रायणादिभिः । शरीर-
शोषणं प्राहुस्तापसास्तप उत्तमम् ॥’ इति । स्वाध्यायोऽपि
तत्रोक्तः—‘वेदान्तशतरुद्रीयप्रणवादिजपं बुधाः । सत्त्व-
शुद्धिकरं पुंसां स्वाध्यायं परिचक्षते ॥’ इति । ईश्वरप्रणि-
धानं च तत्रोक्तम्—‘स्तुतिस्मरणपूजाभिर्वाङ्मनःकायकर्मभिः ।
सुनिश्चला भवेद्गत्तिरेतदीश्वरपूजनम् ॥’ इति । क्रियायोगश्च
परम्परया समाधिनाऽत्मसाक्षात्कारद्वारैव मोक्षहेतुरिति समाधि-
भावनार्थः । ‘क्लेशतनूकरणार्थश्च’ इत्युत्तरसूत्रेण स्पष्टीकृतं पत-
ञ्जलिना । भज्यते सेव्यते भगवदाकारमन्तःकरणं क्रियतेऽनयेति
भक्तिरिति करणव्युत्पत्त्या ‘श्रवणं कीर्तनं विष्णोः स्मरणं
पादसेवनम् । अर्चनं वन्दनं दास्यं सख्यमात्मनिवेदनम् ॥’
इति नवधोक्ता साधनभक्तिरभिधीयते । तस्या ईश्वरप्रणि-
धानरूपे नियमेऽन्तर्भावः । तस्याश्च समाधिहेतुत्वं चोक्तं
पतञ्जलिना—‘ईश्वरप्रणिधानाद्वा’ इति । ईश्वरविषयकात्प्रणि-
धानाद्वक्तिविशेषात्समाधिलाभः समाधिफलं भवतीति सूत्रार्थः ।
भजनमन्तःकरणस्य भगवदाकारतारूपं भक्तिरिति भावव्यु-
त्पत्त्या फलभूता भक्तिरभिधीयते । सैव प्रेमभक्तिरित्युच्यते ।
तलक्षणमुक्तं नारायणतीर्थः—‘प्रेमभक्तियोगस्तु ईश्वरचरणार-
विन्दविषयकैकान्तिकात्यन्तिकप्रेमप्रवाहोऽविच्छिन्नः’ इति ।
मधुसूदनसरस्वतीभिस्तु ‘द्रवीभावपूर्विका मनसो भगव-

दाकारतारूपा सविकल्पकवृत्तिर्भक्तिः' इति । तस्यास्तु 'श्रद्धाभक्तिध्यानयोगादवेहि' इति श्रुतेः, 'भक्त्या मामभिजानाति' इति स्मृतेश्च आत्मसाक्षात्कारद्वारा मोक्षहेतुत्वम् । भक्तास्तु सुखस्यैव पुरुषार्थत्वाददुःखासंभिन्ननिरतिशयसुखधारारूपा प्रेमभक्तिरेव पुरुषार्थ इत्याहुः । तस्यास्तु संप्रज्ञातसमाधावन्तर्भावः । एवं च अष्टाङ्गयोगातिरिक्तं किमपि परमपुरुषार्थसाधनं नास्तीति सिद्धम् ॥ ११४ ॥

इति श्रीसहजानन्दसंतानचिन्तामणिस्वात्मारामयोगीन्द्रविरचितायां
हठप्रदीपिकायां समाधिलक्षणं नाम चतुर्थोपदेशः ॥ ४ ॥
मूलश्लोकसंख्या ॥ ३६३ ॥ श्रीकृष्णार्पणमस्तु ॥

प्राद्यमेव विदुषां हितं यतो भाषणं समयदर्श्यसंस्कृतम् ।
रक्षं गच्छति पयो न लेहितं ह्यम्ब इत्यभिहितं शिशोर्यथा ॥ १ ॥
सदर्थद्योतनकरी तमःस्तोमविनाशिनी ।
ब्रह्मानन्देन ज्योत्स्नेयं शिवाङ्गियुगलेऽपिता ॥ २ ॥

इति श्रीहठप्रदीपिकाव्याख्यायां ब्रह्मानन्दकृतायां समाधिनिरूपणं नाम
चतुर्थोपदेशः ॥ ४ ॥ टीकाग्रन्थसंख्या ॥ २४५० ॥

THE T.P.H. ORIENTAL SERIES

Sri Bhagavad-Gita: Sanskrit Text and English Translation by Dr. Annie Besant and Sri Bhagavan Dās, M.A. This Edition contains a word for word translation and an introduction to Sanskrit Grammar. Indian Edition Rs. 2-8; Foreign Edition Rs. 3-8; Presentation Edition—Superior Leather Gilt Rs. 8.

The Yoga Sutras of Patanjali: Sanskrit Text and English Translation by Prof. M. N. Dvivedī. It contains also notes drawn from various authoritative sources, *viz.*, the Bhāsyas of Vyāsa, Vacaspatimisra, Bhoja and Rāmānanda Sarasvatī, and the Yogavārttika of Vijñāna Bhikṣu; besides there is an introduction to its study by George C. Williams. Indian Edition Re. 1-4; Foreign Edition Re. 1-12.

The Twelve Principal Upanishads: Sanskrit Text, English Translation and notes from the commentaries of Sri Saṅkarācārya and the gloss of Ānandagiri in THREE Volumes.

Vol. I: Contains nine Upaniṣads, *viz.*, Isa, Kena, Kaṭha, Prasna, Muṇḍaka, Māṇḍukya, Taittirīya, Aitareya, and Śvetāśvata Upaniṣads, translated by that eminent Orientalist, Dr. E. Roer. Prof. M. N. Dvivedī has contributed a scholarly preface to these volumes. Indian Edition Rs. 4; Foreign Edition Rs. 5.

Vol. II: Brhadāraṇyakopaniṣad, translated by Dr. E. Roer. Indian Edition Rs. 6; Foreign Edition Rs. 7.

Vol. III: Chāndogya and Kauśītaki-Brahmaṇa Upaniṣads: Text, translated by Rāja Rājendralāl Mitra and Prof. E. B. Cowell, M.A., respectively. Indian Edition Rs. 5; Foreign Edition Rs. 6.

Yogasarasangraha of Vijnanabhikṣu. Text in Devanāgarī, English Translation by Mahāmahopādhyāya Dr. Ganganātha Jha, M.A., F.T.S. Revised Indian Edition Rs. 2.8; Ex. Edition Rs. 3.8.

Gheranda Samhita: A treatise on Haṭha Yoga. Text and Translation by Sris Candra Vasu. Indian Edition Rs. 2; Ex. Edition Rs. 2.8.

Brahmasutrabhashya of Śrī Śaṅkarācārya with Bhāmati of Vācaspati Miśra for the Catussutri. (The first four of the Vedānta-sūtras of Bādarāyaṇa.) Text in Devanāgarī, English Translation with Introduction and Notes by Prof. S. S. Sūryanārāyaṇa Sāstrī, M.A., B.Sc. (Oxon.), Bar-at-Law, and Prof. C. Kunhan Rāja, M.A., D.Phil. (Oxon.) Indian Edition Rs. 8; Ex. Edition Rs. 10.

Hatha-Yoga Pradipika of Svātmārāma Svāmin with the commentary of Brahmānanda. Text and translation with Notes by Yogi Srinivasa Iyengar, B.A. Indian Edition Rs. 3; Ex. Edition Rs. 4.

Manameyodaya: A Primer on Mīmāṃsā by Nārāyaṇa Bhaṭṭa; Text in Devanāgarī, English translation, with Introduction and Notes by Prof. C. Kunhan Rāja, M.A., D.Phil. (Oxon.), Head of the Department of Sanskrit and Prof. S. S. Sūryanārāyaṇa Sāstrī, M.A., B.Sc. (Oxon.), Bar-at-Law, Head of the Department of Philosophy, University of Madras. Indian Edition Rs. 5; Ex. Edition Rs. 6.



